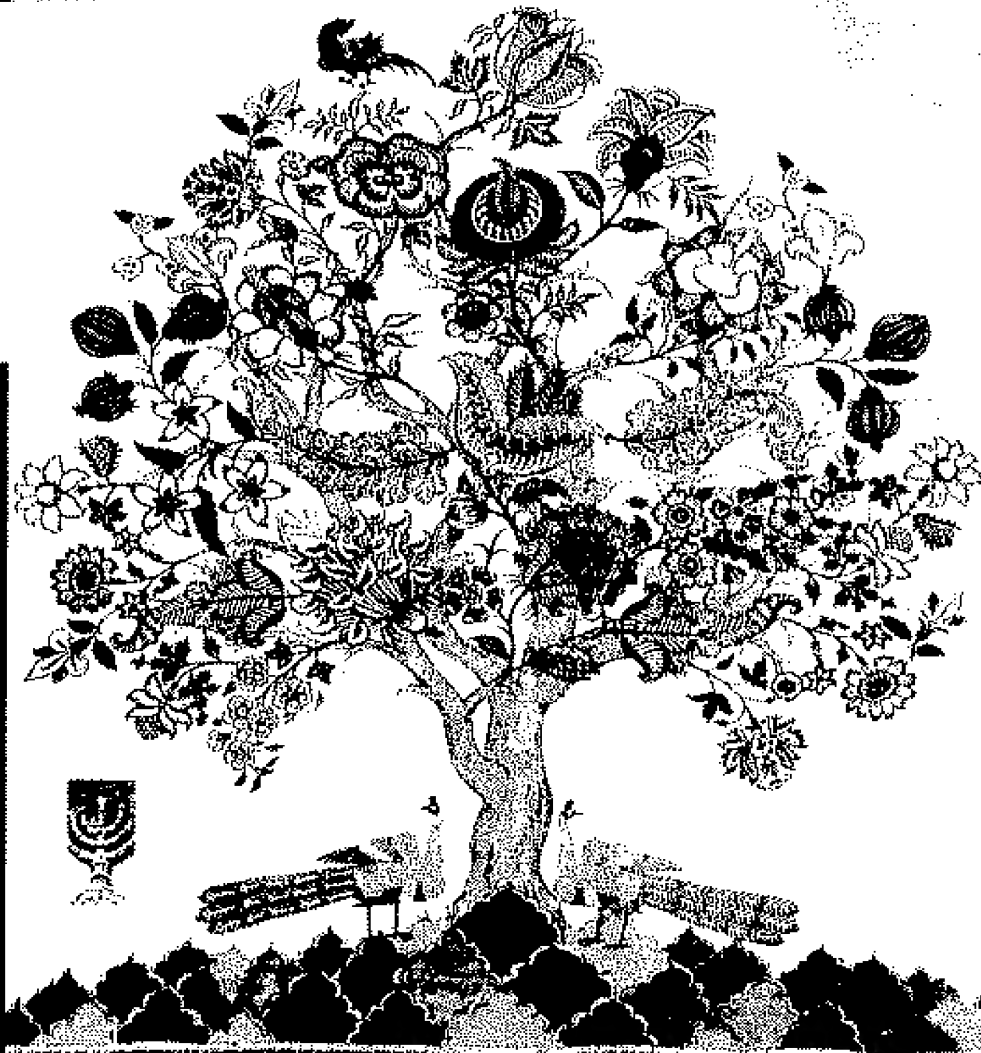


جمال البصري اليهود وألف ليلة وليلة



2000

الدار الدولية للاستشارات الثقافية
القاهرة - مصر

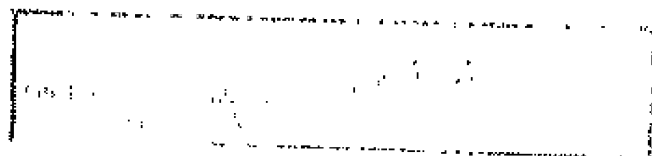
BIBLIOTHECA ALEXANDRINA

مكتبة الإسكندرية

جمال البدر

اليهود وألف ليلة وليلة

دراسة تحليلية نقدية مقارنة
من الأعماق إلى الآفاق



القاهرة
٧٢٩٢٨

٢٠٠٠/١٤٢١ هـ

اليهود وألف ليلة وليلة

المؤلف : د. جمال البدرى

عضو اتحاد الأدباء والكتاب

والمؤرخين العرب بالعراق

رقم الإيداع

8407/2000

I. S. B. N.

977-282-083-8

الطبعة الأولى بغداد 1998 م

الطبعة الثانية منقحة 2000 م

جميع حقوق النشر بكافة صورها محفوظة للناسر :

الدار الدولية للاستثمارات الثقافية ش.م.م

8 إبراهيم العرابى - النهضة الجديدة - مصر الجديدة - القاهرة - ج. م. ع

تليفون : 2972344 - 2957655 / فاكس 2957655 / 00202

ص. ب 5599 هليوبوليس غرب

التنفيذ الضموي والإخراج الفني

Palm Beach Computer

الإهداء

إلى أمير المؤمنين، خليفة العرب
والمسلمين، رمز بغداد الخالد
المتجدد — هارون الرشيد — بطل
جميع الحكايات، على مدار الأيام
والليالي والسنين..

مقدمة الطبعة الثانية المنقحة

حتى طباعة الكتاب ثانية، تم نشر عشر دراسات عنه فى طبعته الأولى، واحدة فى لبنان وثانية فى الأردن وثالثة فى القدس ورابعة فى الإمارات وخامسة فى السعودية وأربع فى مصر.. كما تسلمت أكثر من رسالة فيها رأى ووجهة نظر من جامعتين فى ألمانيا وبريطانيا.. ويقدر ما أسعدنى هذا الاهتمام الملىء بالإثارة والشتائم والإعجاب كذلك، فلقد وصف عملنا بأنه «اكتشاف» مثير وجريء ومبرر..

- لذا أثرت توضيح غموض كبير انتاب كل من قرأ هذا الكتاب:
- ١ - لم أقصد بتاتاً إحالة حكايات ألف ليلة وليلة إلى أية جهة غرضية.. قديماً أو حديثاً.. بقدر ماكنت أمارس البحث العلمى - الأكاديمى بشأن هذا الموروث الكبير فى تاريخنا العربى - الإسلامى العظيم، ومن خلاله توصلت إلى نتائجى دون الالتفات إلى العواطف.
 - ٢ - إن قواعد البحث الموضوعية لم تستثن أى كتاب أو ظاهرة إنسانية من دائرة الدراسة أمس واليوم وغداً.. وأن لا قدسية أمام العلم من أجل الحقيقة والتطور، وأن الاختفاء وراء العواطف استمرار للسوء الموروث.

٣ - لم يسلم التفسير القرآنى ولا الحديث النبوى من الإسرائيليات، فلماذا نسكت هنا ونغضب عندما يكون الأمر متعلقاً بألف ليلة وليلة المليئة بالعهر والفجور واللاأخلاقيات..؟

٤ - إن القول: بوجود دور يهودى أساسى فى وضع دلالات ومقاصد لحكايات ألف ليلة وليلة لاينفى ولا يلغى انتماء هذا العمل التاريخى الكبير إلى التراث العربى - الإسلامى.. فيهود العصور الوسطى كانوا جزءاً من المجتمع «العباسى»، فهم مواطنون مثل باقى أهل الامة، وأى جهد أدبى أو فكرى ساهموا فيه لا يشكل «استقلالية» كما توهم البعض نتيجة سحب الحاضر «الصهيونى» على الماضى فى العصر العباسى، فشتان بينهما..

٥ - إن ألف ليلة وليلة تراث قومى - تاريخى، حضارى، لكن هذا التراث شأن أية ظاهرة موروثة كان وسيبقى موضوعاً للبحث والدراسة، ونكرر لا قدسية أمام العلم والحقيقة والإبداع.

٦ - إن تشويهات كثيرة ألصقت بالشخصية العربية - الإسلامية مازالت حتى اليوم هى المعتمدة لدى رأى العام العالمى، ولو دققنا فى هذه التشويهات التى يروجها الإعلام الأوروبى - الأمريكى على وجه الخصوص لوجدناها مستقاة مما ورد فى حكايات ألف ليلة وليلة.. فبقدر ما شكلته ألف ليلة وليلة من تميز وعنوان لنا أمام الشعوب، فهى قد أساءت إلينا فى «البنى التحتية» للشخصية العربية - الإسلامية.. فكان لابد من قراءة ودراسة وكتابة جديدة للتاريخ..

وكتابنا هذا إحدى التطبيقات العملية على ذلك.. وصدق الله العظيم
بقوله: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ..﴾.

المؤلف

القاهرة المحروسة

١٤٢١هـ/ ٢٠٠٠م

مقدمة الطبعة الأولى

الإطار النظري للدراسة

- أهمية ألف ليلة وليلة.
- منهج البحث والدراسة.
- فرضية البحث والدراسة.
- الغاية من هذه الدراسة.

أهمية ألف ليلة وليلة

لا يختلف اثنان على شهرة وخطورة وأهمية ألف ليلة وليلة.. الصغار والكبار يرون فيها نصيبهم من المتعة والخيال والتطلع.. لكن الأهم من كل ذلك - فى تقديرنا - أن ألف ليلة وليلة:

١ - ليست قصصاً وحكايات..

٢ - وليست أساطيراً وخیالات..

٣ - وليست جنیات وعفاریت..

٤ - وليست شهوات ومؤامرات..

٥ - وليست أسفاراً ومغامرات..

فحسب، وإنما ألف ليلة وليلة، هى:

برنامج فكرى شامل (مشفر) يستند إلى أسس ثابتة - متوارثة -

ويسعى هذا البرنامج الكبير إلى:

أولاً: الحفاظ على مقومات الماضى الموروث وتعميمها، من خلال التطعيم

(المفبرك).

ثانياً: تكييف الواقع الاجتماعى والثقافى والسياسى، فى المشرق العربى - الإسلامى، وفق هذا الماضى (المفبرك) وفلسفته الحياتية قدر الإمكان..

ثالثاً: رسم طريق مستقرة لاستمرارية هذا التكيف، على الرغم من المتغيرات والتطورات العاصفة بالمنطقة.. ولفترة طويلة..

رابعاً: إظهار الصورة بما يلائم المرحلة، بعد عرضها بجاذبية وتشويق وظرافة محببة للنفس، قريبة من عامة وخاصة الناس..

خامساً: استعمال اللغة الرمزية فى إيصال البرنامج الفكرى، لإقبال إمكانية (فك شفرة) هذا البرنامج/الليالى، لغير المطلعين على حقيقة تأليفه ووضع، والغاية من وراء ذلك.. فكانت (الليالى) وسيلة العرض الناجحة وذائعة الصيت، فى كل المجالس والأماكن آنذاك ولترويج وجهات نظر مقصودة سلفاً..

سادساً: إن بنية ألف ليلة وليلة، تنطلق من قانون الإشاعة المعاصر:

الأهمية فى الغموض تساوى إشاعة ناجحة ومشيرة فى الحرب النفسية.. من هنا جاءت (مجهولية) اسم مؤلف ألف ليلة وليلة، طوال العهود السالفة من الزمن، ومن هنا أيضاً اختلطت الحقيقة مع الأسطورة، فكانت الليالى مثار اهتمام أهل الشرق والغرب، ومازالوا يستبقون..

منهج البحث والدراسة

لعل منهج البحث والدراسة يؤثر الحقائق الآتية:

- ١ - تحديد الإطار النظري والعملی، للقضية موضوع الاهتمام..
- ٢ - معرفة إيجابيات وسلبيات القضية موضوع الاهتمام، وبالتالي تشخيص مصادر القوة ونقاط الضعف فيها بشكل موضوعي - علمي - نقدي.. مستند إلى مراجع ومصادر متنوعة(*).
- ٣ - كشف الأبعاد الجديدة المضافة، تمييزاً عن جهود السابقين المهتمين بالقضية موضوع الاهتمام.
- ٤ - تنظيم العلاقة الجدلية بين ماضي وحاضر وأفق التحليل المؤدى إلى حقائق غير تقليدية وغير سطحية.
- ٥ - ربط القضية موضوع الاهتمام بالحركة الحيوية للحياة الإنسانية، مما يجعلها جزءاً عضوياً، له قيمة إبداعية - نفعية في حسابات الحاضر والمستقبل.

(١) إن الرمز: م. س، ذ = مصدر سبق ذكره.. أينما ورد في الدراسة.

وتأسيساً على ذلك، فإن منهج البحث الذي اعتمدناه في هذه الدراسة، انطلق من الآتى:

أولاً - الأسلوب: هو التحليل (الداخلي) لليالى، والنقد المباشر مع المقارنة للنتائج النهائية، إزاء المقترحات الفكرية لما جاء فى التراث الشرقى.

ثانياً - اللغة: الميل إلى اللغة الرياضية المقننة قدر الإمكان، بعيداً عن لغة ألف ليلة وليلة، ذات الإطناب والتكرار والتورية..

ثالثاً - النتائج: وهى على نوعين:

(أ) النتائج الضمنية داخل التحليل والتعليل.

(ب) النتائج النهائية بعد التحليل والتعليل.

ولأن أسلوب لغة ومنهج البحث والدراسة، يميل إلى التقنين الرياضى، فلا بد من معالجة (البدايات) موضوع المناقشة والاهتمام، لتحديد (النهايات) وفق نتائجها..

رابعاً - التطبيق: ولكى تتحقق لمنهج البحث والدراسة صفة الواقعية الفكرية، فإن هناك ربطاً حيوياً بين أدوات المنهج ومفردات الليالى الأساسية من شخوص وأماكن وموضوعات ودلالات مختلفة، حتى لا نقع فى أسطورية ألف ليلة وليلة، فالمسافة بين الحقيقة والأسطورة فى الليالى، وإن كانت غير منظورة بسهولة، لاتزيد عن (شعرة معاوية).

فرضية البحث والدراسة

إن فرضية الدراسة هي:

- ١ - أن ألف ليلة وليلة، نتاج أدبي - فكري، سياسي، تاريخي، اجتماعي، له أهمية قصوى بيننتاجات الآداب العالمية فى الشرق والغرب، قديماً وحديثاً لقى ويلقى المزيد من الاهتمام المتجدد.
- ٢ - أن مؤلف الليالى ليس فرداً واحداً (مشخصاً) بل هى مؤسسة لها صفة الديمومة والاستمرارية، بغض النظر عن الأشكال والتطورات التاريخية والسياسية والثقافية المحيطة بها.
- ٣ - أن (مؤلف) الليالى، وإن كان زمن تأليفها مؤكداً فى العصر العباسى، ليس عربياً ولا مسلماً، بل اتخذ العروبة والإسلام والآداب الشرقية، وسيلة لغايات أبعد.. وإن كان مقيماً - آنذاك - فى ديار العروبة والإسلام، وتحت خلافة بنى العباس.
- ٤ - أن الدافع لتأليف الليالى - فى أول عمله - كان دافعاً مستحدثاً من قبل الخلافة العباسية، والليالى هى رد فعل (رمزى) لهذا الفعل والدافع.

٥ - أن المقتربات غير المباشرة وهى الأوسع فى أسلوب الليالى، ترتبت عليها بعد قرون من الزمن، نتائج تقترب بنا من الموروث اليهودى أكثر مما تقترب بنا من غيره.

٦ - أن ألف ليلة وليلة فى نسختها الأصلية (العراقية) الأولى، استندت إلى جميع نتائج الفكر والأدب والدين فى المشرق العربى الإسلامى، ولكنها تعاملت مع ذلك النتاج، وفق رؤيتها الخاصة، حذفاً وإضافة وتعديلاً وتشويشاً وإبرازاً لحقائق وطمساً لأخرى، والانتساب لواقع ورفض لآخر عن طريق الرمز والأسطورة والخيال. وأن النسخ اللاحقة للنسخة البغدادية - الأصلية هى التى دخل إليها المزيد من التحريف والإضافة، بما جعلها تبدو مؤلفاً عربياً - إسلامياً مفتوحاً لغاية عصر المماليك.

٧ - أن هناك أحداثاً جساماً، سجلتها ألف ليلة وليلة لم تعط حقها فى تقييم هذا العمل الكبير ودلالاته الأبعد، مما دفعنا إلى الإشارة أن مؤلف ألف ليلة وليلة قد نجح فى تحقيق النتائج الأولية لمهمته غير المنظورة عبر العصور... فكان بالقالى - باختفاء اسمه - فاق من حيث التأثير على إعلانه صراحة... وهذه ميزة لم تجدها لغير اليهود فى الكتابة والتأليف والتحريف والطمس، وربما هى الأساس لانطلاق الحرب النفسية الحديثة عبر عمليات غسل الدماغ وتوجيه العقول، والتأثير على توجهات الرأى العام... لتحقيق متغيرات سياسية واقتصادية واجتماعية وثقافية محددة سلفاً... وفق حسابات (خيلية) استيعابية لمجريات الأمور.

الغاية من هذه الدراسة

تأكيداً على ماسبق، فإن الغاية العلمية - المعرفية من هذه الدراسة، وفق رؤيتنا، هي:

١ - معرفة الأعماق التاريخية والفكرية التي انعكست في تأليف ألف ليلة وليلة وفلسفتها.

٢ - تعريف ما لم يكن معروفاً من دلائل ورموز وأهداف ألف ليلة وليلة، على مستوى المشرق العربي - الإسلامي، ومنطقة (الشرق الأوسط)^(*).

٣ - تحديد حجم الإسرائيليات من بين مادة ألف ليلة وليلة.

(*) اقترحنا سابقاً إطلاق تسمية (الشرق الإبراهيمي) بدلاً من الشرق الأوسط نسبة إلى النبي إبراهيم الخليل، الذي تلتقى عنده الأديان السماوية: اليهودية - النصرانية - الإسلام، حيث تتواجد هذه الديانات أصلاً في هذه المنطقة.

للتفاصيل، ينظر، جمال البدرى: الأحزاب الدينية الإسرائيلية، الجذور - النشأة - التطور - الوظيفة، رسالة ماجستير، بغداد ١٩٩٦، ص ١٧١. (تم نشر الرسالة في صحيفة القدس العربي - الصادرة في لندن للفترة من ١٩٩٦/٩/٤ وحتى ١٩٩٦/٩/١٨ في حلقات، وستظهر قريباً في كتاب تحت عنوان «الجسر: الأحزاب الدينية الإسرائيلية» صادر عن دار نشر مدبولي الصغير - القاهرة).

٤ - تأثير الانعكاسات الثقافية والفكرية لألف ليلة وليلة على مجريات السياسة والمجتمع العربى الإسلامى، وعلاقة ذلك بالقوى الخارجية قديماً وحديثاً، سواء منها الموضوعات قصداً أو ناتجاً عنها بدون قصد مباشر.

أى أن الغاية العلمية من وراء هذه الدراسة، هى كشف الهدفية السرية من تأليف ألف ليلة وليلة منذ وضعها وحتى اليوم، وبأى قلم كُتبت، وهو ما لم يسبقنا أحد من ذى قبل لمعرفة وتحديد على وجه اليقين... فى الحدود التى نعرفها وتم إطلاعنا عليها.

المؤلف

الفصل الأول

الأعماق التاريخية والفكرية

- اليهود في العراق القديم.
- بابلية التوراة والتلمود.
- الثالوث الشرقي المشترك.
- النتاج الفكري العباسي.

اليهود في العراق القديم

تعددت الآراء ووجهات النظر المعرفية، بشأن تسمية اليهود باسمهم هذا. فتارة ترد التسمية إلى زمن النبي إبراهيم الخليل عليه السلام، وتارة تنسب إلى عهد حفيده النبي يعقوب عليه السلام الملقب بإسرائيل، وتارة ثالثة تشير إلى يهوذا أحد أسباط بني إسرائيل (أولاد يعقوب)، ورابعة تربط التسمية بعصر النبي موسى عليه السلام (١).

لكن المحقق أن مصطلح (يهودي) استعمل أول مرة في بابل عندما كان اليهود في الأسر.. فمنذ ذلك التاريخ استعمل اسم يهود نسبة إلى مملكة يهوذا (٢). ومن المرجح أن تسمية (يهودي) وردت لأول مرة على لسان الملك الأشوري سنحاريب (٧٠٥-٦٨١) ق. م عند وصفه لانتصاراته على مملكة يهوذا.

لقد سمي حزقيال ملك يهوذا (حزقيال اليهودي) أي المنتسب إلى يهوذا

(١) أحمد سوسة: العرب واليهود في التاريخ، ط ١، وزارة الثقافة والإعلام - بغداد ١٩٧٢، ص ١٧٩ - ٢٠٣. كذلك، عباس محمد العقاد: إبراهيم أبو الأنبياء، ط دار الهلال، القاهرة (بلا)، ص ١٨٦.

(٢) Lady Magnus, out line of Jewish History from B.C. 586 to C.E. 1885, London, (٢) 1924, P.2.

أو بيت يهوذا^(١). وأكدت الكشف الأثرية حملة سنحاريب هذه وأسرته لليهود وللكهنة حزقيال أو حزقيا، وذلك في (الألواح المحفوظة في دار التحف البريطانية في الرواق الأشوري المرقمة تحت الأرقام ٨١٠ و ٨١١ و ٨٢٩ و ٨٤٠)^(٢).

وهكذا أصبح لليهود أول وجود سكاني لهم في العراق القديم، خلال القرن الثامن قبل الميلاد، وكانت أماكن سكنهم الأولى في شمال العراق، وكانت لغتهم الآرامية المسماة (الترجوم)، وهي الفرع الغربي من اللغة الآرامية، لغة (السيد المسيح) عليه السلام، والتي كانت متداولة في فلسطين آنذاك... وكان أول أنبياء اليهود في العراق القديم هو النبي (ناحوم)، وقبره في (القوش) قريباً من نينوى (الموصل) على أرجح الآراء... والملاحظ أن يهود هذه المرحلة التاريخية لم يحافظوا على هويتهم الدينية فذابوا مع السكان المحليين، ثم تنصروا - فيما بعد - واستبدلوا الآرامية باللغة السريانية^(٣).

أما الوجود الفاعل لليهود في العراق القديم، فقد بدأ مع الدولة البابلية (الكلدانية) خصوصاً ما سمي بالأسر البابلي لليهود على يد الملك نبوخذ

(١) J. Pritchard, Archaeology and the old Testament, Princeton 1958, P.157.

(٢) يوسف رزق الله غنيمه نزهة المشتاق في تاريخ يهود العراق، مطبعة الفرات، بغداد ١٩٢٤، ص ٧.

(٣) أحمد سوسة. ملامح من التاريخ القديم لليهود العراق، ط ١. م. دراسات فلسطينية، بغداد ١٩٧٨، ص ٣٢ - ٥٧.

نصر... إذ حاصر هذا الملك العراقي، أورشليم انتقاماً من تحالف اليهود
بزعامة (صديقيا) مع ملك مصر آنذاك (خوفرا)... وتمكن نبوخذ نصر مع
قواته من دخول أورشليم في الرابع عشر من تموز (يوليو) سنة ٥٨٦ ق. م،
ويشاع أنه لقي مساعدة خاصة من قبل السامريين^(*)، أعانتته على معرفة
نقاط الضعف عند يهود أورشليم^(١)، على أثر ذلك تم نقل عدة آلاف، من
خيرة اليهود إلى بابل^(٢). وعلى عكس الآشوريين، منح البابليون الأسرى
اليهود حرية السكن والعمل والعبادة.. ومما يدل على أن اليهود في بابل
كانوا يتمتعون بهذه (الامتيازات)، أن النبي أرميا كان يدعوهم إلى
الاستقرار والزراعة والعيش بسلام، بعيداً عن الفتن والمشاكل والتحريض:
«هكذا قال رب الجنود - إله إسرائيل - لكل السبي الذي سبيته من أورشليم
إلى بابل، ابنوا بيوتاً واسكنوا واغرسوا جنان واكلوا ثمرها... واطلبوا سلام
المدينة التي نسبتكم إليها، وصلّوا لأجلها إلى الرب لأنه بسلامها يكون لكم
سلام... فلا تسمعوا أنتم لأنبيائكم وعرافيتكم وحاليكم وعائفيكم وسحرتكم،
الذين يكلمونكم قائلين، لا تخدموا ملك بابل لأنهم إنما يتنبأون لكم بالكذب

(*) السامريون - فئة صغيرة من اليهود الرافضين الإيمان بغير التوراة (أي الأسفار الخمسة)
وهم يرفضون التلمود.. ونسبتهم إلى السامرة، أو السامرا، يقيمون في مدينة نابلس المسماة
شكيم قديماً. وهذه الفئة لا تعتبر جبل صهيون مزاراً لها وإنما تعتقد بجبل (جرزيم) قرب
نابلس بدلاً عن صهيون.. بينها وبين اليهود الأرثوذكس مشاحنات واختلافات، ولغتهم اليوم
العربية بدلاً من العبرية. ولديهم حالياً تنظيم اسمه ناتوري كارتا (أي حراس المدينة).

للتفاصيل ينظر، جمال البدرى: الأحزاب الدينية الإسرائيلية، م. س. ذ، ص ١٨٤.

(١) البيروني: الآثار الباقية من القرون الخالية، ط ليبزك، ألمانيا، ١٩٣٢، ص ٢١.

(٢) توينبلي: تاريخ البشرية، ج ١، الاهلية للنشر والتوزيع، بيروت ١٩٨١، ص ١٦٥ - ١٦٦.

لكى يطردوكم.. فتهلكوا»^(١)، وقد ظهر بين يهود بابل فى هذه الفترة نبيان، هما: حزقيال (ذو الكفل) الوارد اسمه فى القرآن الكريم، ودانيال، اللذين احتضنهما البلاط البابلى^(٢). فى عام ٥٣٩ ق. م سقطت بابل (المدينة - المملكة) على يد الفرس الأخمينيين بقيادة الملك كورش، الذى سارع إلى تقديم المساعدة لليهود لغرض العودة إلى فلسطين، بعد أن أعاد إليهم معالم الهيكل المقدس، التى سبق أن استولى عليها الملك البابلى نبوخذ نصر.. فعادت طائفة منهم إلى فلسطين (أورشليم) بقيادة (زور بابيل) بن شلائيل بن يهوياكين، آخر بقايا ملوك يهوذا الأسرى^(٣)، وتشير بعض الروايات إلى أن الملك كورش تزوج من شقيقة زور بابيل التى أصبحت أقرب محظياته إلى نفسه، مما انعكس إيجابياً على موقفه العام من اليهود، حتى نعتت اليهود هذا الملك، بالمنقذ وبالمسيح المنتظر^(٤)، من جانب آخر فإن أعداداً كبيرة من اليهود رفضت البقاء فى بابل، ومواصلة حياتها ونشاطها وأعمالها التجارية والزراعية والدينية دون انقطاع عن يهود أورشليم العائدين^(٥)، وبسبب هذا الاستقرار اشتهرت العديد من الأسر اليهودية بمكانتها، مثل عائلة

(١) التوراة: سفر أرميا ٢٧/٩ - ١٠، وكذلك أرميا ٢٩/٥ - ٩ - ٢٨.

(٢) أحمد سوسة: الملامح، م. س. ذ. ص ١٤٢ - ١٤٦.

(٣) طه باقر: مقدمة فى تاريخ الحضارات القديمة، القسم الثانى، بغداد ١٩٥٥، ص ٩٩. ومن الجدير بالذكر - هنا - أن زور بابيل (أى الملوذ فى بابل)، أصبح حاكم أورشليم نيابة عن الملك الفارسى كورش.

(٤) التوراة: سفر أشعيا ٤٤/٣٨ - ٤٥ - ١.

(٥) أحمد سوسة: الملامح، م. س. ذ. ص ١٤٧ - ١٤٨. كذلك ينظر: S. Daiches: The Jews in Babylonia in the time of Ezra and Nehemiah According to Babylonian Inscription, London, 1910, P. 11-29.

(الموراشو) الغنية، والتي نجحت في إقامة بنك يتعاطى الربا والبيع والشراء والارتهان، وخصوصاً بين اليهود...^(١)، وشهدت هذه المرحلة أيضاً، ظهور النبي (عزرا) والنبي (نحميا)، وهما اللذان عادا بمجاميع أخرى من يهود بابل إلى أورشليم، على عهد الملك الفارسي ارتخششتا الأول (٤٦٥ - ٤٢٥ ق. م)، أما في عهد الملك الفارسي (احشوبرش - الأول ٤٨٦ - ٤٦٥ ق. م)، فقد حظى اليهود بمكانة أفضل في العراق القديم على أثر زواج هذا الملك من (استير) اليهودية التي ساهمت في إنقاذ وجود اليهود من التهلكة، بعد نجاحها بالقضاء على أعداء بني قومها في البلاط الفارسي... حتى أصبح يوم (الخلاص) على يدي استير، عيداً متميزاً عند اليهود اسمه (الپوريم)، يحتفلون به في الرابع عشر والخامس عشر من شهر أذار، من السنة العبرية^(٢)، لقد استمر الوجود اليهودي في العراق القديم، تحت مختلف العهود الحاكمة، بين مد وجزر، ويمكننا - هنا - تلخيصه بالآتي:

١ - يعد العصر الذهبي الذي شهدته الوجود اليهودي في بابل، تحت حكم الفرس الأخمينيين، إذ واجه اليهود المتاعب مع سيطرة الإسكندر المقدوني على بلاد الشرق، ودخوله إلى بابل.. لكنهم تمكنوا من استرضائه ومصالحته من خلال المشاركة في جيشه المقاتل ضد أعدائه^(٣)، إضافة إلى تقديم الهدايا إليه..

(١) يوسف غنيم: م. س. ذ. ص ٦١.

(٢) ليدي دراور: في بلاد الرافدين - ترجمة فؤاد جميل، بغداد ١٩٦١، ص ٢١٦.

(٣) J. Neusner: History of the Jews in Babylonia, vol. 1, the Parthian period, Leiden, 1965, P. 11.

٢- بعد موت الإسكندر المقدوني، خلفه (سلوقس)، وفي عهده وعهد الملك أنطيوخس الثالث السلوقي، تحسن وضع اليهود كثيراً في العراق القديم، وصارت منهم حامية عسكرية موالية لحكم السلوقيين^(١).

٣- في عهد الفرس الفرثيين (١٣٩ ق. م - ٢٢٦ م)، تطور إيجابياً وضع اليهود في العراق القديم، حتى أصبح وضعاً مستقلاً.. ففي المدن التي كانت فيها مجاميع كبيرة منهم، كان لهم استقلال بلدى وحق انتخاب قضاة، وحارة خصوصية بسكناهم (جيتو)، هذا كان شأنهم في بابل و سلوقية و طيسفون..

وكانوا يقومون بأمور دينهم وشعائر مذهبهم بكل حرية^(٢).

٤- وأما في عهد الفرس الساسانيين (٢٢٦ م - ٦٣٧ م)، فقد كانت صلتهم بالفرس متقلبة بين وئام وخصام، لكن المار صموئيل رئيس مدرسة نهر دعة اليهودية، لعب دوراً مهماً في توطيد العلاقات الحسنة، وتمكين عرى الوئام بين الفرس واليهود.. وسار على هذا النحو أبناء طائفته، فأهدوا العطايا والهدايا الثمينة إلى الحكام الساسانيين، وأبدوا من التساهل إلى أبعد حد مع المجوس، فأكلوا مأكلمهم، وقدموا فحماً إلى هياكلهم المقدسة.. حتى جاء الإسلام، فمنهم من دخل فيه، ومنهم، وهم الأكثرية، أدى الجزية^(٣)...

(١) J. Neusner, Op. Cit., P. 12.

(٢) يوسف غنيمة: م. س. ذ. ص ٦٩. ربما كان هذا (أول) جيتو لليهود في التاريخ، حول الجيتو ينظر: جمال البدرى، م. س. ذ. ص ٤٨ - ٥١.

(٣) أحمد سوسة: الملامح، م. س. ذ. ص ١٦٨ - ١٧٢.

بابلية التوراة والتلمود (*)

ليس بجديد القول إن التلمود، بابلى، وضع من قِبل أحبار اليهود لتنظيم شؤونهم الدينية - الاجتماعية، أثناء الأسر البابلى، إبان العهد الكلدانى... لكن السؤال الذى يطرح نفسه لأول مرة - هنا - فى ضوء هذه الحقيقة، إذا كان التلمود تفسيرا وشرح (مباشر) وتطوير لما جاء فى التوراة، فإن ثمة هوة شاسعة بين توراة النبي موسى عليه السلام.. كما تلقاها عن ربه سبحانه، ومفاهيم ومفردات وأجواء التلمود البابلى، كما هى المسافة شاسعة.. آنذاك - بين بابل وسيناء/ مصر الفرعونية، حيث لقي موسى ناموسه المقدس.

(*) التلمود من معانيه الشرح والتفسير لمجموع ما جاء فى التوراة، وهو يختلف هنا - من الحديث النبوى وعلاقته بالقرآن الكريم.... والتلمود على قسمين:

- ١ - المشنا وهو المتن (الحلقات).
- ٢ - الجمارا وهو الشرح.... وكلاهما يسمى بالشرعية الشفوية، فيما تسمى التوراة بالشرعية المكتوبة، وهناك نوعان من التلمود:
- أولاً - التلمود البابلى: وهو الأغنى بمادته، والأهم بشرعيته والأكبر بحجمه والأقدس، لغته آرامية شرقية قريبة من المندائية العراقية (لغة الصابئة)، وعادة يطبع فى اثنى عشر مجلداً، تقع بنحو ستة آلاف صفحة.. وضع عام ٤٩٠م، أثناء الأمورايم،
- ثانياً - التلمود الأورشليمى أو الفلاسطينى: الذى وضعه أحبار مدرسة طبرية الدينية بعد التلمود البابلى، لغته الآرامية الغربية.. للتفاصيل ينظر: C. Dambj: The Babylonian Talmud, London, 1935, P. 20-40.

إذن، لابد من أن تكون هناك توراة أخرى تلتقى مع التلمود البابلى فى شؤون الجغرافية والتاريخ وعلم الاجتماع والطبيعة الواردة فيها.. وفى تقديرنا أن هذه التوراة ليست غير توراة بابلية (جديدة) كما هو التلمود بابلى^(١).

وهذه التوراة البابلية هى النسخة المعتمدة والمتداولة حتى اليوم فى شرق وغرب العالم بين مختلف طوائف اليهود.. بعد ثبوت اندثار توراة النبى موسى عليه السلام، سواء بالتحريف والإضافة أو بالضياح والاندثار.. واليهود - اليوم - يرون فى التوراة البابلية هذه أنها توراة موسى الأصلية، بينما هى توراة كتبت أثناء الأسر البابلى مثل التلمود «مستمدة بعض أصولها من ذكريات التوراة الموسوية المندثرة بعد خراب الهيكل وسقوط أورشليم محترقة لأكثر من مرة»^(٢). وهو ما أكدته أكثر من مصدر مشيراً إلى أن ماجاء فى التوراة من قصص مثل قصة الخلق «مستمدة مما يسمونه بالمصدر الكهنوتى، الذى ألفه كُتَّاب كهنوتيون فى أثناء السبى البابلى أو بعده»^(٣).

إن نظرة متفحصة ومقارنة لطبوغرافية التوراة التى نحن بصددتها توصلنا إلى حقائق مباشرة منها الآتى:

(١) هناك توراة سامراء (مدينة فى العراق) كانت عاصمة الخلافة العباسية، للتفاصيل عنها ينظر: جمال البدرى: الأحزاب، م. س. ذ. ص ١٠.

(٢) W. Keller: The Bible as History, Archaeology confirms, The Book of Book, London, 1958, P. 241-242.

(٣) جيمس فريزر: الفولكلور فى العهد القديم، ج ١، ترجمة نبيلة إبراهيم، دار المعارف بمصر، القاهرة ١٩٨١، ص ٨١.

- ١ - أن بابلية التوراة حقيقة واقعة مثل بابلية التلمود.
- ٢ - أن أجواء العراق القديم.. وخصوصاً في مناطق الفرات الأوسط والجنوب هي السائدة في هذه التوراة.
- ٣ - أن التقاليد والآداب والمفاهيم الحياتية في الدين والاجتماع والطقوس، من بابلية وعراقية معاصرة لها آنذاك، تشكل المادة الأساس في بلورة أسفار العهد القديم.

وبالتالى فإن نسبة التوراة إلى سيناء أو إلى شبهة الجزيرة العربية، عملية وقوع فى دائرة الوهم التاريخى - المقارن - والاجتهاد غير القائم على رؤية معرفية بتاريخ المنطقة واليهود^(١).. ولعل ما طرحه (أحمد سوسة) وهو يهودى عراقى أعلن إسلامه، فيه القول الفيصل: «التوراة - كما هو معلوم - من وضع الكتبة اليهود فى وقت متأخر، دونت فى بابل، وهى مشحونة بالأساطير والمبالغات..»^(٢).

وتأسيساً على ما سبق نتساءل: من كتب توراة بابل؟ ولماذا كتبت؟ بالنسبة للسؤال الأول، فمن المرجح أن توراة بابل هذه تمت كتابتها من قبل (عزرا ونحميا)، فمن هما عزرا ونحميا؟ فى عهد الملك الأخمينى ارتحششتا الأول (٤٦٥ - ٤٢٥م) ظهر عزرا وظهر نحميا، وهما «نبيان» يهوديان الواحد منهما معاصر للآخر.. وهما من الجيل الأول من الأسر البابلى..

(١) للمقارنة بالتفاصيل والاستنتاج ينظر، كمال صليبا: التوراة جاءت من جزيرة العرب، ترجمة عفيف الرزان، مؤسسة الأبحاث العربية، ط ٢، بيروت ١٩٨٦.

(٢) أحمد سوسة: الملامح، م. س. ذ. ص ٢٥.

أما النبي عزرا بن سرايا فكان كاهناً ولقب بالكاتب لأنه عمل كاتباً ماهراً، وحاذقاً بأمور الشريعة اليهودية، سمي (بكاتب شريعة إله السماء) كما سمي أيضاً (بمفسر وصايا الرب)^(١).. وقد تمكن عزرا من كسب ثقة الملك الفارسي ارتخششتا الأول وموافقته للتنقل مابين بابل وأورشليم لأكثر من مرة، وكان الملك يزوده برسائل تسهل له مهمة سفره عند مروره بالمقاطعات الخاضعة للحكم الأخميني، مع تقديم العون إليه.. كما خوّله الملك المذكور بإدارة شؤون اليهود في أورشليم^(٢). استقر عزرا - أخيراً - في أورشليم بعد أن نجح بتهجير عدة مئات من يهود بابل معه، ليفرغ لمهمته الكبيرة في تثبيت أصول اليهودية.. وقد ترافق استقرار عزرا في فلسطين، تعيين نحميا حاكماً على أورشليم من قبل الفرس الأخمينيين.

لقد أعاد عزرا الهيكل الديني لليهودية.. وأعاد نحميا الهيكل السياسي (وإن كان تحت السيطرة الإخمينية) للوجود اليهودي في أورشليم وما جاورها، لأول مرة منذ سقوطها^(٣).

لم تظهر.. في تقديرنا - تورا بابل إلا بعد أن أذاعها عزرا أمام جمع غفير من يهود أورشليم.. وهنا نلاحظ أن ثمة سبباً تاريخياً خطيراً، سبق ذلك وترتب سبب آخر عليه، وما زال قائماً حتى اليوم.

أما السبب الأول، فهو اكتفاء عزرا ونحميا وأتباعهما بنشر التلمود البابلي في ربوع بابل للإيحاء بأنه لا يوجد غيره من الكتابات المقدسة لدى

(١) المصادر السابق نفسه، ص ١٥٢.

(٢) التوراة: الإصحاح الثامن، سفر عزرا ١٠.

(٣) للتفاصيل ينظر، جمال البدري: الأحزاب، م. س. ذ، ص ٢٤ - ٢٩.

كتبه وكهنة اليهود(*)، ولذلك فإن هذه الإذاعة للتلمود البابلي ساهمت كثيراً في إعطاء تورا بابل - لاحقاً - مصداقيتها بأنها التوراة الحقيقية المنزلة على موسى في طور سيناء، ولذا فهي ظهرت - ثانية - في أورشليم ولم تظهر في غيرها.. «وقد قام عزرا بعد وصوله إلى أورشليم بقراءة ناموس موسى أمام اليهود وتفسيره لهم، مستعيناً بالترجمة الآرامية للأصل العبراني.. فصاروا يعتبرونه زعيماً لهم بعد موسى.. ويعتبرونه مؤسس نظم اليهودية المتأخرة ولقبوه بـ: الكاهن والكاتب.. وقد قيل إنه هو الذي حمل إلى فلسطين الأحرف الآرامية المربعة الشكل المعروفة بالخط الآشوري المربع، التي مهدت لنشر الأبجدية العبرانية الحالية»^(١).

وهنا نستطيع أن نحدد أهم نتيجتين حققهما عزرا بمساعدة نحميا، في التاريخ اليهودي لنشره تلك التوراة، هما:

١ - ربط اليهود بالنبي إبراهيم الخليل بطريقتين:

(أ) أن الأسر البابلي كان عودة إلى النبع، حيث كان (إبراهيم) أولاً.

(ب) أن ظهور (التوراة) ثانية، على الرغم من تدمير الهيكل وإحراق كتبه

(*) إن نظام (السندرين) الذي كان قائماً حتى عام ٧٠م، وهو مجمع اليهود الديني، ويتكون من سبعين حبراً، لم يظهر باسمه السابق، ولكن كان اليهود يديرون نشاطهم الداخلي بنفس طريقة السندرين.. حتى إنشاء «إسرائيل» ١٩٤٨م.

(١) للتفاصيل ينظر، عبدالوهاب المسيري: موسوعة المفاهيم والمصطلحات.. الصهيونية - رؤية نقدية. مركز الدراسات السياسية والاستراتيجية بالأهرام، القاهرة ١٩٧٥، ص ٩٥.

المقدسة بعد اقتحام أورشليم، فيه دلالة على التواصل مع ناموس موسى النبي.

٢ - إدخال التحريفات والأساطير الملائمة للوضع الاجتماعى والثقافى لليهود، ومازالت معظم هذه الأساطير تتحكم بالفرد وبالديانة اليهودية سياسياً ونفسياً^(١).

من أجل هذين السببين وغيرهما كُتبت التوراة البابلية (السؤال الثانى). ونكرر أنها النسخة الأم لجميع نسخ العهد العبرى القديم حتى يومنا هذا، وأن صلة هذه التوراة بتوراة النبى موسى - من خلال مقارنة بعض أحكامها مع ما جاء فى القرآن الكريم مثلاً - يشير إلى أن توراة بابل لا تتعدى أن تكون (الظل) مقارنة بالأصل فى أحسن الأحوال. «ويجمع كل علماء الكتاب المقدس على أن كتاب العهد القديم، تم وضعه خلال وبعد السبى البابلى»^(٢). وهو مايؤيده من طرف آخر ولكن بنفس الاتجاه، محاولة اليهود «إيجاد علاقة مباشرة بين الأسباط الاثنى عشر - أولاد يعقوب - الذى سموا بالآباء الإسرائيليين، وبين قصة خروج النبى موسى، رغم الفارق

(١) للتفاصيل ينظر، أحمد شلبى: مقارنة الأديان اليهودية، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة ١٩٦٦، ص ٤٥. كذلك، غوستاف لوبون: اليهود فى تاريخ الحضارات الأولى، ترجمة عادل زعيتر، القاهرة ١٩٥٠، ص ٢٢. كذلك، روجيه غارودي: الأساطير المؤسسة للسياسة الإسرائيلية، مكتب الغد العربى، القاهرة ١٩٩٦، الفصل الأول.

(٢) أحمد سوسة: الملامح، م. س. ذ. ص ١٥٤، نقلاً عن التوراة تاريخها وغاياتها، ترجمة وتعليق سهيل ديب، ص ٢٠.

الزمنى الطويل بينهما، إلا أن ذلك لا يلقي تأييداً تاريخياً حقيقياً، وهو موضع شك كبير»^(١).

وهكذا كان الأسر البابلي «عاملاً قوياً فى تطور الدين اليهودى فى القرون التالية، بل إن الأمر كان أكثر من ذلك، لأن علم الآثار قد برهن على أن المقومات الأساسية للتوراة بابلية صرفة، فتأثير بابل على الديانة اليهودية وثقافتها وأدابها، كان بكل تأكيد عظيماً جداً»^(٢). ولكن تشيع «اليهودى بطبع عدوانى زاد من تفاقم مواقفه إزاء الآخرين، وجعله يتباهى بممتازة توراته، من أجل أن يعتبر نفسه كأنه فوق الشعوب الأخرى وخارجها»^(٣)، لتعميم أن إسرائيل هى محور «العالم، هى منه العصب والمركز والقلب»^(٤).

إن أرجح الآراء بشأن مكان النبى عزرا هذا تشير إلى أنه مدفون فى موضع (العُزير) بالقرب من مدينة ميسان العراقية، توفى هناك عندما كان مسافراً إلى بلاد فارس، ويؤيد هذا رأى الرحالة ياقوت الحموى الذى أشار عند حديثه عن مادة (ميسان) .. بالآتى:

«ميسان اسم كورة واسعة، كثيرة القرى والنخل، بين البصرة وواسط،

(١) كاثلين كينون: الكتاب المقدس والتوقييات الأثرية، لندن ١٩٨٦، ص ٢٤.

(٢) H. Gwkel: Israel and Babylon the Influence of Babylon on the Religion of Israel, Philadelphia, 1904, P. 12-22.

(٣) برنار لازار: معاداة السامية والثورة، باريس ١٨٩٥، ص ١٣.

(مقتطفات مترجمة - روجيه غارودي).

(٤) أندريه نيهير: جوهر التنبؤية، منشورات كالمات/ليفى، باريس ١٩٧٢، ص ١١١.

قصبته ميسان.. وفى هذه الكورة، قرية فيها قبر عزرا النبى عليه السلام، مشهور، معمر، يقوم بخدمته اليهود، ولهم عليه وقوف، وتأتيه الذنور، وأنا رأيته»^(١). كما أشار الرحالة اليهودى بنيامين التطيلي إلى صحة هذا الموقع الذى فيه «قبر عزرا الكاهن - الكاتب، توفى فيها أثناء قدومه من القدس، لمقابلة الملك ارتخششتا، وعند قبره كنيس كبير لليهود وجامع للمسلمين، وهؤلاء يجلون المقام ويؤمنونه لإقامة الصلاة فيه»^(٢). كما كرر القزوينى من رجالات القرن الثالث عشر، هذه الحقيقة^(٣) وأوردها كذلك يوسف غنيمه من المحدثين^(٤). وفى تقديرنا أن شخصية ودور النبى عزرا تعد من أخطر الشخصيات والأدوار فى التاريخ اليهودى - قديماً وحديثاً - وإن لم تسلط الأضواء كثيراً عليه، لأنه نقل اليهودية - لأول مرة - من الدين إلى الفكر السياسى، وهو بذلك سبق ثيودور هرتزل مؤسس الحركة الصهيونية، بأكثر من ألفى عام، ويكفيه أنه كاتب أساسيات التوراة والتلمود البابليين، وواضع أساسيات اللغة العبرية الحديثة، وله الفضل فى ربط تاريخ اليهود بأبى الأنبياء إبراهيم الخليل ربطاً محكماً عبر كل الأجيال^(٥)، وطبع اليهودية بطابعها الجيتوى..

(١) ياقوت الحموى: معجم البلدان، ج٤، ط القاهرة، (بلا)، ص ٧١٤.

(٢) بنيامين التطيلي: رحلة بنيامين فى القرن الثانى عشر (١١٦٥ - ١١٧٣)، ترجمة عزرا حداد، بغداد ١٩٤٥، ص ١٥٠.

(٣) القزوينى: آثار البلاد، ط غوتنجن، ١٨٤٨، ص ١٣٠.

(٤) يوسف غنيمه. م. س. ذ، ص ١٨٩ - ١٩٦.

(٥) للتفاصيل، جمال البدرى: النبى إبراهيم خارج المنظور الصهيونى، ط ١، الدار العربية للطباعة والنشر، بغداد ١٩٨٩، ص ١٧ - ٢١. صدر فى القاهرة بطبعة ثانية ١٩٩٩، تحت اسم النبى إبراهيم والشرعية السياسية.

وأن هذه «العزلة اللاعقلية ساهمت فى صنع خصوصية اليهود، على تفسيرات منطقية للشريعة بل ومتخذة حول موانع عازلة رفعها حول التوراة عزرا والكتبة الأوائل، ثم الفريسيون والتلموديون، ورثة عزرا المحرفون للموسوية الأولى»^(١).

ومن بعد عزرا يأتى دور «النبي» نحميا، باعتباره أول حاكم يهودى لفلسطين بعد سقوط مملكتى إسرائيل ويهوذا.. ونحميا بن حلكيا، كان ساقياً للخمر فى بلاط الملك الفارسى ارتخششتا الأول، فنال منزلة رفيعة بين رجال البلاط الملكى، وذات مرة، عرض على الملك ارتخششتا إمكانية إعادة بناء سور مدينة أورشليم (الدمرة)، فوافقه الملك على ذلك المقترح، بل زاد على ذلك بدعمه، وأمر بتعيين نحميا حاكماً على يهود فلسطين نيابة عنه.. وأرسل معه حرساً خاصاً ورسائل لعماله لغرض تقديم المساعدة إليه، فاستمر حاكماً لأورشليم لما بين عامى (٤٤٤ - ٤٣٢ ق. م)^(٢).

إن أبرز أعمال نحميا الحاكم لبنى قومه اليهود، تمثلت بالآتى:

١ - إعادة بناء سور الهيكل المقدس..

٢ - إعادة بناء سور مدينة أورشليم..

(١) جيرشوم شوليم: التيارات الكبرى فى التصوف اليهودى، منشورات بابو، باريس ١٩٧٧، ص ١٤.

(٢) للتفاصيل، التوراة. سفر نحميا ٦/١٣ و ٧/١٣. كذلك ينظر، الآباء اليسوعيين - قاموس الكتاب المقدس، ط ١ الجديدة، بيروت ١٩٧١، ص ٩٦١ - ٩٦٣.

٢ - منع اليهود من التزوج بالنساء غير اليهوديات، حفاظاً على (نقاء) الدم اليهودي، ومازال هذا الإجراء سارياً حتى اليوم بين اليهود..
ومن الجدير بالذكر - هنا - أن سلوك هذا الحاكم اليهودي، أدى إلى صدامات مع عرب سيناء بزعامة الملك العربي (جشم) رئيس قبيلة قيدار^(١).

(١) جواد على: الفصل في تاريخ العرب، ج ١، دار العلم للملايين، بيروت ١٩٦٨، ص ٦٤٦ - ٦٤٨. ومما يجدر ذكره بهذه المناسبة الإشارة إلى أن هناك ثلاث مرات فقط في تاريخ فلسطين قديماً وحديثاً قبل إنشاء «إسرائيل»، تم فيها تعيين حاكم يهودي عليها، وهذه المرات هي:

أولاً: تعيين نحميا بن حلكيا، تحت الحماية الفارسية.

ثانياً: تعيين هيرودس تحت الحماية الرومانية.

ثالثاً: تعيين السير هربرت صموئيل تحت حماية الانتداب البريطاني.

الثالث الشرقى المشترك

تفرعت معظم الأفكار والمذاهب الأدبية والاجتماعية والقانونية والمعرفية القديمة فى الشرق عن التراث البابلى على وجه الخصوص.. وقد رأينا أن أساسيات الفكر التوراتى وتطبيقاته التلمودية، استندت إلى هذا التراث، الذى وسم منطقة الشرق الإبراهيمى (الأوسط) القديم بميسمه، نظراً للسلطة السياسية - العسكرية والتجارية - الثقافية، التى كانت عليها بابل آنذاك، ولعل يهود بابل، أدركوا قيمة (مركز القوة) هذا فعملوا على الاتى:

١ - التكيف مع الأوضاع الجديدة... بعد الأسر..

٢ - التفاعل مع مفردات الحياة البابلية، اجتماعياً وسياسياً..

٣ - إيجاد دور متميز لهم وسط الحياة البابلية هذه، خصوصاً فى:

أولاً: الدور التجارى والمالى...

ثانياً: الخدمة فى البلاط الملكى...

٤ - مادامت بابل عاصمة العالم القديم، فهى ملتقى هذا الشرق المتفاعل، ما حملهم على الاستفادة من هذا (التفاعل) بشكل مباشر وغير مباشر،

وذلك بالتماس مع شعوب المنطقة.. وقد تحققت لليهود الفرص المواتية حتى بعد السقوط - العسكري لبابل على أيدي الفرس بمختلف عهودهم (الأخمينية - الفرثية - الساسانية) كما مر بنا سابقاً..

كانت تجربة اليهود الفكرية الأولى، بعد النبي موسى، تجسدت في الآتي:
(أ) الاقتباس الديني والاجتماعي من الحضارات المصرية القديمة، وتهويد هذا الاقتباس^(١).

(ب) وراثة التراث الكنعاني، وتهويد هذا الإرث الحضاري المحلي لصالحهم^(٢).

وأما تجريبهم بعد سقوط أورشليم لمرتين على أيدي الأشوريين والبابليين، فقد تجسدت بالآتي:

(أ) تعريق موروثهم الديني - الاجتماعي والفكري بابلياً...

(ب) الانفتاح على التراث الشرقي السائد - آنذاك - في بلاد فارس والهند والصين..

فماذا أخذ اليهود، ومن أخذوا ذلك؟ مما انعكس - لاحقاً - بصورة أو بأخرى، في ثنايا حكايات ألف ليلة وليلة..

(١) عبدالمحسن الخشاب: تاريخ اليهود القديم بمصر، منشورات مكتبة مدبولي، ط١، القاهرة ١٩٨٩، ص ٣٧.

(٢) عز الدين غربية. فلسطين تاريخها وحضارتها، منشورات اتحاد المؤرخين العرب، بغداد ١٩٨١، ص ١٢١ - ١٤٥.

للإجابة عن هذين التساؤلين سنقارن أبرز سمات الفكر التوراتي والتلمودي مع بعض النتاج الشرقي القديم، ولناخذ موضوع الوصايا العشر لنرى ذلك...

تعتبر الوصايا العشر الواردة في التوراة من أبرز الموضوعات الدينية اليهودية، ولو تتبعنا أصولها لوجدناها قد وردت في بعض النصوص الهندوكية:

«وقال ماهافيرا: الطريق إلى النيرفانا هو طريق جواهر النفس الثلاث، وهي الاعتقاد الصحيح، والمعرفة الحقيقية، والسلوك السليم، والسلوك السليم يأتي أولاً.. وهو باتباع الوصايا الخمس للنفس:

- لا تقتل...
- لا تسرق...
- لا تكذب...
- لا تحيي حياة الفجور...
- لا ترغب في شسىء...

قال الناس: وكيف نقضى على العناء؟

أجاب ماهافيرا بالتخلي عن جميع الرغبات.. فعندما يتخلى الإنسان عن جميع الرغبات يستطيع أن يعد نفسه لأعظم سعادة روحية.. وهي النيرفانا^(١).

(١) سليمان مظهر: قصة الديانات، ط ١، منشورات الوطن العربي، بيروت ١٩٨٤، ص ١٣٩.

كما أخذ اليهود عن البوذية، القواعد الثمانية، لكنهم حرقوها عن معناها، ودلالتها الداعية إلى الخير المحض وجعلوها خاصة بالخير لصالح اليهود دون غيرهم، وهى:

١ - الإيمان الحق.

٢ - القرار الحق.

٣ - الكلام الحق.

٤ - السلوك الحق.

٥ - العمل الحق.

٦ - الجهد الحق.

٧ - التأمل الحق.

٨ - التركيز الحق.

وهذا لا يكون إلا باتباع القواعد السابقة وبلوغ المرء مرحلة السلام^(١). من جانب آخر، ترى العديد من المصادر التاريخية أنه حتى «الوصايا العشر التى يكاد يجمع العلماء أنها الشئ الوحيد المتبقى من التوراة الأصلية، لم تكن بكمالها وعلى هيئتها الحالية كالتي أتى بها موسى»^(٢).

(١) المصدر السابق نفسه، ص ١١٢.

(٢) سامى سعيد الأحمد: الأسس التاريخية للعقيدة اليهودية، منشورات كلية الآداب/ جامعة بغداد، ١٩٦٩، ص ٨. للتفاصيل ينظر، حسن ظاظا: الفكر الدينى الإسرائيلى، أطواره ومذاهبه، معهد البحوث والدراسات العربية، القاهرة ١٩٧١، ص ١٢ - ١٧.

أما تأثير الزرادشتية على الفكر اليهودي، فيمكننا تلخيصه بالآتي:

١ - يعتقد المجوس (الزرادشتيون) أن عقيدتهم هي أفضل عقيدة في العالم، وأنهم يحرمون على أي إنسان لم يولد زرادشتياً، أن يعتنق دينهم، وكذلك اليهود.

٢ - يرى المجوس بعدم السماح للطبقات الشعبية اعتناق عقيدتهم حتى لا تتحول إلى (عقيدة وثنية) .. وأن من الخير لهم أن يبقوا قلة من الأتباع..

٣ - تعلم اليهود من المجوس أن هناك قوتين في الوجود، إله الخير والنور، المسمى أهورامزدا، وإله الشر المسمى اهرمان، لكنهم أطلقوا على إلههم الخاص بهم (يهوه) اسماً واحداً وجعلوه للخير والشر، للنور والظلام، للفرح والحزن.. أي أنهم وحدوا اقنومية الإله المجوسي الثنائية..

٤ - بفضل الزرادشتية اقترب اليهود - نسبياً - من فكرة الحياة الأخرى، بعد الموت، وعرفوا مفاهيم مثل الجنة والنار، نقلوها إلى عقيدتهم^(١).

٥ - ولعل أخطر ما اقتبسهُ اليهود من الزرادشتية هو اعتقادهم بفكرة مجيء المسيح المنتظر^(٢).

(١) سليمان مظهر: م. س. ذ. ص ٢٩٧ - ٣٢٧ - ٣٢٨.

(٢) جمال البدرى: م. س. ذ. ص ٢٤ - ٢٩. كذلك، ديقيد لاندو: الأصولية اليهودية، العقيدة والقوة، ترجمة مجدى عبدالكريم، مكتبة مدبولي، القاهرة ١٩٩٤، ص ٥٠ - ٦٦.

وهكذا وجد اليهود فى الزرادشتية دماً جديداً، زاد من قوة وحيوية الفكر التوراتى والتلمودى.. وبذلك أصبح الثالوث الشرقى المشترك (اليهود - الفرس - الهنود) من خلال مفاهيم (الهندوكية - البوذية - الزرادشتية) الشىء الذى أعطى للفكر التلمودى - التوراتى - سمته وطابعه الكمى، بعد أن اقتبس من بابل تراثه النوعى.. «وحسبنا القول: إن العقيدة اليهودية قد استوعبت الكثير من أساطير مصر وبابل وحكمتها، ومن ثقافات الشعوب المحيطة بها، ولاسيما الكنعانيون والفينيقيون، وأخص بالذكر تأثير اليهودية العميق بعقيدة زرادشت، متأثراً يتجلى بالذات فى المشابهة القوية بين تعاليم زرادشت وسفر أشعيا الثانى»^(١).

(١) فؤاد محمد شبل، توينبى مبتدع المنهج التاريخى الحديث، الهيئة المصرية العامة، القاهرة ١٩٧٥، ص ١١٢.

النتاج الفكرى العباسى

شكل النتاج العربى - الإسلامى فى العصر العباسى الأول وماتلاه مباشرة، أحد روافد الفكر اليهودى، سواء ذلك الذى ظهر فى بعض مؤلفات اليهود المستعربين أو فى تصورات الفرق الدينية المستجدة، وكذلك اعتمد كمادة أساس فى بنية حكايات ألف ليلة وليلة، ويمكننا ملاحظة الآتى:

(أ) لم تكن ثمة مسافة نفسية وسياسية شاسعة بين أهل الذمة ومنهم (اليهود)، والحياة العربية الإسلامية، تحت الخلافة العباسية عموماً..

(ب) أن استثمار بعض القصص والحكايات العربية - الإسلامية أو ذات الشخص والموضوعات الإسلامية - بعد إعادة صياغتها - قد خدم جهة تأليف ألف ليلة وليلة، مما جعل هذه الحكايات مقبولة ومتداولة بين الجمهور، فهى بمثابة وسائل نقل طريفة، ولطيفة لمقاصد فكرية موجهة، وبذلك نجد الكثير من التشابهات الأدبية لمؤلفين سابقين أو معاصرين لليالى، مصاغة كتاباتهم بأسلوبها، بعد أن تعاملت معها جهة تأليف

الليالى بطريقة ألف ليلة وليلة، ونذكر بعضاً من هذه النتاجات
(العباسية):

١ - المسالك والممالك لأبى القاسم بن خرداذبه (٨٤٤ - ٨٤٨ زمن
التأليف).

٢ - كتاب البلدان لأحمد بن واضح اليعقوبى (٨٧٥ - ٨٨٠ زمن
التأليف).

٣ - مروج الذهب ومعادن الجوهر لأبى الحسن المسعودى (٩٤٣ زمن
التأليف).

٤ - البدء والتاريخ لمظهر بن طاهر المقدسى (٩٦٦ زمن التأليف).

٥ - المسالك والممالك لأبى القاسم بن حوقل (٩٧٧ زمن التأليف).

٦ - مسالك الممالك لأبى إسحاق الاصطخرى (معاصر).

٧ - الفهرست لابن النديم (٩٨٨ زمن التأليف).

٨ - أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم لشمس الدين المقدسى (١٠٠٠ م
زمن التأليف).

٩ - الآثار الباقية من القرون الخالية لأبى الريحان البيرونى (معاصر).

١٠ - نزهة المشتاق فى اختراق الآفاق لأبى عبد الله الإدريسي
(معاصر).

١١- البيان والتبيين وكتاب الحيوان لأبى عمرو الجاحظ (المتوفى سنة ٨٦٩ م).

١٢- عجائب الهند برة وبحره وجزائره لبزرك بن شهريار (معاصر).

١٣- كتيبة ودمنة لعبدالله بن المقفع (معاصر).

١٤- الإمتاع والمؤانسة لأبى حيان التوحيدى (المتوفى سنة ١٠٠٩ م).

١٥- كتاب الوزراء لعبدالله الجهشيارى (معاصر).

وغيرها كثير من المؤلفات الجغرافية والأدبية والمعرفية والأسطورية..

لقد كانت كتب الرحلات وأخبار السمار والبحار من أهم نتائج الثقافة والفكر العربى - الإسلامى، التى استقت منها حكايات ألف ليلة وليلة مادتها الأساس.. وأنه منذ القرن الثالث الهجرى كانت قصص السمار الأدبية (الترجمة) تحتل مكاناً كبيراً فى الأدب العربى، وكانت الإسرائيليات وقصص البحر تقوم بدور التسلية، أما منذ القرن الثالث فقد أضيف إلى ذلك ما ترجم من قصص الهند والفرس^(١).

وسرعان ما وجدنا - طبقاً لروح العصر - حتى من العلماء والمعتبرين من الأدباء من لم يجد غضاضة على مكانته، أن يؤلف أسماراً من النثر السهل،

(١) آدم مئز: الحضارة الإسلامية فى القرن الرابع الهجرى، المجلد الأول، ط ٤، دار الكتاب العربى، بيروت ١٩٦٧، ص ٤٦٧.

غايته مجرد التسلية «ومن هذا النوع الكتب المسلية التي ألفتها القاص المتنوخي المتوفى عام ٩٩٤م، وأخيراً جاء المؤرخ الكبير مسكويه المتوفى سنة ١٠٢٩م، فالف كتاب أنس الفريد، وهو أحسن كتاب صنف في الحكايات الصغار والفوائد اللطاف»^(١). وهكذا انتشر العديد من كتب النوادر والفروسية والعشق والحيوان والبخلاء، والشعراء والأمراء والصوفية والبطولة... «وكذلك شغلت قصص الحب بين الأدميين والجن مكاناً كبيراً»^(٢). وذكر المؤرخون أن كتب السمر التي تتناولها الأيدي بلغت حتى نهاية القرن العاشر الميلادي (الرابع الهجري) ما يقرب من سبعين كتاباً^(٣).

إن أي كاتب - آنذاك - كان يروم التأليف والكتابة لا بد له من أن يأخذ من فنون التأليف التي ازدهرت إبان تلك الفترة، وعلى وجه الخصوص من منتصف القرن الثالث وحتى منتصف القرن الرابع الهجري، سواء بشكل مباشر أو دون ذلك اهتمام بفكرة أو اتباع لسبيل مسبق، يعالج مادته باللفظ والإخراج، دون مساءلة أو إحراج.

(١) المصدر السابق نفسه، ص ٤٦٨.

(٢) ابن النديم: الفهرست، تحقيق رضا مازيدراني، طهران، (بلا)، ص ٣٠٨.

(٣) حمزة بن حسن الأصفهاني: تاريخ سني ملوك الأرض والأنبياء، ط جوتفالد، (بلا)، ص ٤١ - ٤٢.

الفصل الثانى

من الفترات إلى النيل

- يهود بغداد فى العصر العباسى.
- عراقية ألف ليلة وليلة.
- ألف ليلة وليلة المصرية.
- جغرافية ألف ليلة وليلة.

يهود بغداد فى العصر العباسى

أصبحت بغداد عاصمة الخلافة العربية - الإسلامية وعاصمة بنى العباس منذ سنة ١٤٥ هجرية.. على عهد الخليفة الثانى المنصور بالله.. وبفترة وجيزة جداً تحولت هذه المدينة إلى مركز عالمى لجميع الأجناس والديانات والمعارف عربية ومترجمة إلى العربية والتجارات والصراعات السياسية والاجتماعية والفكرية.. ووجد اليهود كغيرهم من سكان الدولة العباسية فى هذه المدينة المفتوحة، باعتبارهم (أهل الذمة)، وبشكل عام «لم يكن يوجد فى المدن الإسلامية أحياء مختصة لليهود والنصارى بحيث لا يتعدونها، وإن أثر أهل كل دين أن يعيشوا متقاربين..»^(١). وبذلك لم يظهر فى المجتمع العربى - الإسلامى، إبان الدولة العباسية، ماسمى بالجيئو اليهودى الذى ظهر فى أوروبا لاحقاً.. وكان اليهود بحكم كونهم أهل ذمة، يتمتعون بتسامح وحماية المسلمين لهم، مقابل الجزية، كل واحد منهم بحسب قدرته على دفعها «وكانوا ثلاث طبقات تدفع الدنيا منها اثنى عشر درهماً،

(١) آدم متز، م. س. ذ. ص ٩٢.

والوسطى أربعة وعشرين درهماً، والعليا ثمانية وأربعين درهماً في السنة..»^(١)، على أن غالبية دافعي الجزية كانوا يدفعون الحد الأدنى، وهذا ما أكدته الرحالة اليهودي بنيامين التطيلي بقوله: «إن اليهود في كل بلاد الإسلام يدفعون ديناراً واحداً»^(٢)، وفي كثير من الأحيان لا يدفعون شيئاً لل خليفة وإنما لرأس الجالوت(*).. وفي كل الأحوال فالجزية لا تؤخذ من أهل الذمة عموماً، بل من القادرين على حمل السلاح، وذوي اليسار المالي، ويعفى منها الأطفال والنساء وأهل الدين والعاجزين لعاهة مانعة أو لفاقة دائمة..

لم يكن التشريع الإسلامي - عموماً - يقف مانعاً دون أهل الذمة، ولم يقفل أى باب من أبواب العمل دونهم.. فكانوا صيارفة وتجاراً وأصحاب ضياع وأطباء وكتبة، بل كان أصغر «دافعي الضرائب هم اليهود الخياطون والصباغون والإسكافية والخرازون ومن إليهم»^(٣).

من جانب آخر، إذا تتبعنا منصب رأس الجالوت اليهودي في (العراق) بعد سقوط الإمبراطورية الفارسية حتى نهاية الدولة العباسية، باعتبار ذلك

(١) المصدر السابق نفسه، ص ٩٦.. ومن المفيد الإشارة إلى أن الدينار العباسي - وهو من الذهب - كان يساوي اثنا عشر درهماً من الفضة.

(٢) بنيامين التطيلي، م. س. ذ. ص ٧٧.

(*) رأس الجالوت، معناه رأس الجالية، وهو لقب أصبح متداولاً في العصر العباسي، وينعت به رئيس الطائفة الموسوية، وتتم مناداته من قبل المسلمين بـ(سيدنا).. للتفاصيل ينظر، أبو عبدالله الخوارزمي: مفاتيح العلوم، طبعة ليدن، هولندا، ١٨٩٥، فصل الأشراف، ص ٣٥.

(٣) أبو يوسف القاضي: كتاب الخراج طبعة بولاق، مصر، ١٨٨١، ص ٦٩.

مؤشراً على (دور) الطائفة اليهودية، فسنجد الآتي:

١ - على عهد الخليفة عمر بن الخطاب، كان يتولى رئاسة الجالوت في العراق، (الراب بستنای بن حنینای) (*) .

٢ - على عهد الخليفة على بن أبى طالب، كان رأس الجالوت الراب (ماراسحاق) .

٣ - منذ بناء بغداد سنة ١٤٥ هجرية / ٧٦٢ ميلادية، حتى خلافة القادر بالله (٩٩١ - ١٠٣١ م) تولى رئاسة الجالوت عشرات الأسماء.. ثم توقفت هذه الرئاسة - مؤقتاً - بسبب الاضطرابات السياسية وضعف مركز الخلافة العباسية، وكان آخر رأس جالوت (الغاؤون هاى بن شريرا) المتوفى سنة ١٠٣٨ م.

٤ - فى زمن الخليفة المقتفى لأمر الله (١١٣٦ - ١١٦٠ م)، أعيدت رئاسة الجالوت إلى ماكانت عليه سابقاً.. فكان الراب سليمان بن حسداى، أول رأس جالوت بعد انقطاع دام لأكثر من قرن.

(*) الراب، صفة للخاصام الأكبر فى بابل (اسم العراق عند اليهود)، والرابى صفة للخاصام الأكبر فى أورشليم. أما العهد الزمنية أو المراحل فيطلق عليها اليهود اسم (الغاوونيم)، وامتد الغاوونيم فى بابل من سنة ٥٩٠ م حتى ١٠٢٠ م، ومن قبله كان العهد اليهودى يسمى بالسبورائيم وامتد من عام ٥٠٠ م حتى عهد الغاوونيم. أما فى أورشليم فكان العهد الأول يطلق عليه اسم التناشيم وامتد من سنة ١٠ م حتى ٢٢٠ م، والعهد الثانى اسمه الامورائيم وامتد من سنة ٢٢٠ حتى ٥٠٠ م. للتفاصيل ينظر، أحمد سوسة: الملامح، م. س. ذ، ص ١٩٤.

٥ - كان آخر رأس جالوت عاصر سقوط بغداد على أيدي المغول عام ٦٥٦ هجرية/ ١٢٥٨م، هو صموئيل بن دانيال بن صموئيل كوهين ابن أبي الربيع.

على الرغم من أن رأس الجالوت كان مقيماً في بغداد، ممثلاً للخليفة العباسي أمام طائفته وبالعكس.. فإن نفوذه الديني والسياسي كان سارياً على جميع اليهود المنتشرين في العراق وإيران واليمن وأرمينيا وأذربيجان والقوقاز، وكذلك في تركستان والصين وآسيا الوسطى والهند^(١). أما عدد اليهود في (العراق) قبيل سقوط الخلافة العباسية، حسبما قدره الرحالة الأورشليمي الرابي بتاحيا فهو ستمائة ألف نسمة، «أما على نهري دجلة والفرات، فكان اليهود مجتمعين بكثرة كما كانوا بألمانيا.. على نهري الراين والموزال»^(٢). وأهم المدن العراقية إبان العصر العباسي التي فيها كثافة من السكان اليهود فهي:

أولاً : مدينة بغداد وفيها أربعون ألف يهودي..

ثانياً: مدينة حرية بأقصى الشمال وفيها خمسة عشر ألف يهودي..

ثالثاً: مدينة واسط وفيها عشرة آلاف يهودي..

رابعاً: مدينة الحلة وفيها عشرة آلاف يهودي..

خامساً: مدينة الكوفة وفيها سبعة آلاف يهودي..

(١) بنيامين التطيلي: م. س. ذ. ص ١٢٨.

(٢) ألم متز: م. س. ذ. ص ٨٢.

سادساً: مدينة نينوى وفيها سبعة آلاف يهودى..

سابعاً: مدينة البصرة وفيها ألفا يهودى^(١)..

(١) بنيامين القطيلي: م. س. د، ص ١٣٥. ومن الجدير بالذكر، أن اليهود العراقيين المهاجرين إلى فلسطين في أواخر الخمسينيات من القرن العشرين كانوا أكبر موجات الهجرة لليهود الخارجيين من الأقطار العربية، وقد تجاوز عددهم المائة وعشرون ألف يهودى.. ولا يفوقهم من حيث العدد سوى يهود المغرب.. ويهود العراق يمتازون بثروة من العادات والتقاليد الاجتماعية والثقافية والفنية، وخصوصاً تلك التي جاءت أو تشبه أجواء وعالم ألف ليلة وليلة العباسية، خصوصاً في الموسيقى وقراءة المقام.. للقائدة ينظر، جبرالد دى غورى: ثلاثة ملوك في بغداد، ط٢، ترجمة سليم طه التكريتى، منشورات مكتبة النهضة العربية، بغداد ١٩٩٠، ص ٢٢٤ - ٢٢٥ (الهامش).

أين كتبت ألف ليلة وليلة؟

على الرغم من خصوصية وانفراد اليهود بسمات عقائدية لا ترتبط بغيرهم، لكن يهود العصر العباسي عموماً كانوا متأثرين بسيادة العقائد الإسلامية، ومنها ما يتعلق بفكرة (العودة) للإمام القائد أو المهدي المنتظر، نظراً لتشابه ذلك مع مآلديهم من إيمان بمجىء (الماشيح) في آخر الأيام، وفقاً للرؤية الألفية، وتتخلص فكرة (المهدي المنتظر) وهو الإمام الثاني عشر محمد المهدي بن الحسن العسكري الذي اختفى في مدينة (سامراء) وسيظهر - بأعتقادهم - في آخر الزمان بمدينة الكوفة، ليقتل (الذجال) ويملا الأرض عدلاً بعد أن ملئت جوراً وظلماً(*).. والملاحظ - بموجب دراستنا هذه - أن محنة اليهود قد بدأت أيضاً من مدينة (سامراء) على عهد الخليفة المتوكل بالله العباسي.. وإذا قارنا بين مدارس اليهود ومراكز نشاطهم الديني والفكري فإن مدرسة (سورا) الواقعة على طريق (الكوفة - الحلة) وفيها كبار الحاخامات (سعديا الفيومي) إضافة لتاريخها المتميز في كتابة وتدوين التلمود، وبعدها النسبي عن عاصمة دولة الخلافة.. عليه نحن نرجح أن كتابة ألف ليلة وليلة قد تمت في مدرسة سورا هذه..

(*) للتوسع، ينظر كتابنا «الدين الرابع - رؤية في الشيعة والتشيع».

ومما يزيد من أهمية هذه (المدرسة/المدينة) فى النشاط اليهودى جملة حقائق تاريخية أخرى منها:

١ - أنها تقع فى (القلب) من إقليم بابل القديم «إنها موضع بالعراق من أرض بابل وهى مدينة السريانيين، وقد نسبوا إليها الخمر الذى كان يعتقه اليهود فيها»^(١).

٢ - فيها أكبر مدرسة يهودية لتخريج العلماء وكبار الأحناف، تأسست فيها منذ سنة ٢٤٧م.

٣ - كانت (سورا) مقراً لرئاسة الجالوت اليهودى فى العراق والمشرق، قبل انتقال هذا المقر إلى بغداد العباسيين.

٤ - حتى بعد انتقال مقر رأس الجالوت منها إلى بغداد، بقى للهاخام الأكبر فى (سورا) حق الأفضلية على رأس الجالوت الموجود فى بغداد، سواء فى الأفضلية الدينية أو فى انتخاب رأس الجالوت للطائفة.

٥ - تعتبر سورا خلاصة لتفاعل اليهودية (الأورشليمية والبابلية) لأن مؤسسها الراب (ابا اريخا) قد تلقى تعليمه على يد الحبر يهوذا الناشىء فى فلسطين، ولدى عودته سنة ٢٤٧ ميلادية قام بتأسيس مدرسة سورا التى استمرت لمدة ثمانمئة عام تمارس نشاطها حتى أغلقت فى عهد الخليفة القادر بأمر الله سنة ١٠٣٠م، لينتقل بعدها مركز اليهود العلمى - الفكرى من العراق إلى الأندلس.

(١) باقوت الحموى: المعجم، ج ٣، م. س. ذ، ص ١٨٤.

أما طوائف وفرق يهود بغداد في العصر العباسي فهي:

١ - الصدوقيون: ظهرت هذه الفرقة الدينية حوالي سنة (٢٠٠ ق.م)، وهم من سلالة الكاهن صادوق، هؤلاء مؤمنون بالأسفار الخمسة للتوراة، لكنهم يتعايشون مع المجتمع غير اليهودي كأفراد.. متأثرون بالثقافة اليونانية (مدرسة الإسكندرية)، كانوا يقيمون في ضواحي بغداد (العباسية) خصوصاً في المناطق الجنوبية الحاذية لمنطقة سلوقية - المدائن.

٢ - الربانيون (الفريسيون): في عام ١٦٧ ق.م انتهت ثورة المكابيين ضد الرومان وتشكل على أثر ذلك ما سمي بالنظام النوميوقراطي، أي المستند إلى حكم القانون. واستمر هذا النظام حتى سنة ٧٠ للميلاد، وعن النظام النوميوقراطي نشأ المجمع الديني المعروف بالسنةدرين في مدينة أورشليم عام ١٤١ ق.م، كان السنةدرين يتكون من سبعين حاخاماً - بعدد علماء بني إسرائيل مع النبي موسى على جبل الطور - منهم خمسون حاخاماً ينتمون إلى الربانيين (الفريسيين) المتشددين بأمور الدين والشريعة اليهودية (المكتوبة والشفوية)، والفريسيون هم أكثر فرق اليهود، حيث كانوا يتواجدون في عموم العراق، وخصوصاً في بغداد، ولهم فيها (٣٢) كنيس في الكرخ والرصافة(*).. وأما العشرون حاخاماً في السنةدرين

(*) للرقم اثنان وثلاثون عند اليهود دلالة قبالية - صوفية - مقدسة، فهو مجموع عدد الأحرف العبرية (٢٢) مع مجموع عدد الأرقام الحسابية (١٠)، فيكون هناك (٣٢) طريقاً إلى الرب (يهوه)، أفضلها الطريق العاشر المعروف (بالشيخينياه) وهو رمز أنثوي يقابله (إسرائيل).. أما اكتمال العدد فهو بالرقم (٣٣) الذي هو (يهوه)، وأيضاً هو عمر الماشيح اليهودي المنتظر من نسل النبي داود.. ولهذا أصبح للماسونية (٣٣) درجة، والدرجة (٣٢) لا تعطى إلا لمن كان يهودياً..

فكانوا من الصدوقيين^(١).

٣ - القرائون: أول فرقة دينية ليهود العراق في العصر العباسي، ظهرت في القرن الثامن الميلادي على يد الحاخام (المنشق) عنان بن داود.. ويدعو هذا المذهب إلى رفض التلمود، والاكتفاء بقراءة التوراة فجاء اسمهم بالقرائين. والقرائون من المتأثرين بفكر المعتزلة الداعي إلى تحكيم العقل دون سواه^(*).

(١) ينظر، حسن ظاظا: م، س، ذ، ص ٨١ - ٩٠.

(*) إلى جانب الفرق اليهودية توجد مدارس دينية متعددة أبرزها (مدرسة نهر دعة على نهر الفرات - مدرسة فوميدثية - مدرسة الماحوزي - مدرسة شيلهي - ومدرسة نهر سورا، وهي أهمها، تقع على طريق الكوفة - بابل، وفيها ختمت كتابة التلمود).

عراقية ألف ليلة وليلة

إن أسلوب كتابة حكايات ألف ليلة وليلة اعتمد على الآتى:

- ١ - الاستفادة من جميع النتاج الثقافى والفكرى والأدبى الشرقى القديم خصوصاً العربى - الإسلامى الوسيط منه، دونما أية إشارة مباشرة إلى مصدر بعينه تم الاعتماد عليه.. مع إدخال التعديل والتحريف والإضافة.. بما هو مناسب لأهداف (المؤلف) القريبة منها والبعيدة.
- ٢ - على الرغم من كل ذلك، فإن الطابع العراقى - العباسى - (البغدادى والبصرى) منه بالذات، هو السائد فى عموم الليالى.
- ٣ - لابد من التذكير بحقيقة تاريخية، وهى أن الحدود الجغرافية وغيرها من الحدود، بين أقطار المشرق العربى - الإسلامى، إبان عصر ألف ليلة وليلة، لم تكن موجودة.. ومن ثم فإن النتاج الثقافى والفكرى، تحت سلطان الخلافة العباسية كان مفتوحاً للجميع، لكنه من جانب آخر كان يراعى ذوق بغداد مركز السلطان والخاصة من المجتمع.

وقبل مواصلة حديثنا عن ألف ليلة وليلة، لابد من الإشارة إلى أن مقصودنا منصب على النسخة الأصلية (الأم) العراقية - العباسية من الليالي التي أشارت إليها المراجع المعاصرة، وخصوصاً ابن النديم والمسعودي والصولي، والتي لم تلق من الشهرة كما لاقت النسخة المصرية كما استقرت - اليوم - في نسخة بولاق الشهيرة، التي منها النسخة الفرنسية المنشورة في أوائل القرن الثامن عشر، ونسخة (كلكتا) الهندية المنشورة متزامنة مع نسخة بولاق في أواخر القرن التاسع عشر.

نحن نرجح أن النسخة (الأم) الأصلية موجودة مع مئات المخطوطات غير المحققة التي آلت إلى الدولة العثمانية (إسطنبول) بعد سقوط بغداد على يدى السلطان سليمان القانوني عام ١٥٣٤م^(*).

إن ألف ليلة وليلة كُتبت في «العراق»، ونستطيع - هنا - تحديد أمرين:
الأول: تاريخ الكتابة والتأليف للنسخة الأصلية، وتاريخ الانتهاء والتداول.

الثاني: جهة الكتابة والتأليف، وملابسات وظروف وأهداف ألف ليلة وليلة.

(*) الطابع العراقي مازال حتى في النسخة المصرية المستنسخة من الليالي الأصلية، وذلك من خلال «أجواء بغداد هارون الرشيد - أجواء البصرة البحرية - اللهجة الموصلية القريبة من لهجة يهود العراق».

بشكل مباشر نقول: إن طبيعة تأليف ألف ليلة وليلة، شبيهة بطبيعة تأليف الكتب الدينية عند اليهود.. فالتوراة البابلية والتلمود البابلي، وهما أهم وأخطر كتابين يهوديين، لم يكتبتا مرة واحدة، ولا فى عهد واحد.. وإنما أخذت التوراة وأخذ التلمود عدة مراحل وعهود كتابية، استغرقا عدة قرون^(١). وقام بكتابة التوراة والتلمود أكثر من (قلم) وأكثر من حاخام وكاتب.. ولو أخذنا ألف ليلة وليلة سنرى شبيهاً قوياً لها بطبيعة تدوين الكتب اليهودية^(*).

لنعود إلى خلفية تأليف ألف ليلة وليلة - سياسياً واجتماعياً ونفسياً - ونقول: إن يهود بغداد منذ عام ١٤٥ هجرى / ٧٦٢ ميلادى، أى فى عهد الخليفة المنصور، إلى عهد الخليفة السابع (المأمون) تمتعوا بالاستقرار الفكرى والاجتماعى باعتبارهم (أهل ذمة) تحت رعاية صاحب الذمة (الخليفة)، إضافة إلى خصوصيتهم المالية: (التجارة) والترفيهية: (الجوارى والغلمان والحانات...)، ولعل عهد الخليفة العباسى الخامس هارون الرشيد كان أكثر العهود التى مارس فيها سكان الدولة العباسية، ومن جميع الملل والنحل حياتهم بأمان ودعة وانفتاح واستقرار نفسى ومادى وثقافى... بدأ أول متغير سياسى أدى إلى تحجيم مكانة (أهل الذمة) واليهود

(١) للتفاصيل ينظر، أحمد سوسة: العرب واليهود فى التاريخ، م. س. ذ، ص ١٧٩ - ١٨٦.
(*) قام المؤلف بإحصاء المواقع التى ورد فيها اسم (يهود) وما هو مشتق عنها أو مرتبط بها.. فى حكايات ألف ليلة وليلة فوجدها تبلغ (٥٢) موضعاً أى بعدد أسابيع السنة الواحدة.. أو بعدد أيام السبت فى العام الواحد، مع ملاحظة تباين طبقات ألف ليلة وليلة لاحتمال الحذف والاختصار أو التغيير..

منهم خصوصاً، فى عهد الخليفة العاشر المتوكل على الله العباسى (٢٣٢ - ٢٤٧هـ / ٨٤٢ - ٨٦١م) وذلك بوضع تمايز مظهرى من خلال الملابس، فخصص لكل أهل ديانة لوناً:

أولاً : المسلمون اللون الأبيض «رمز الفطرة».

ثانياً: المجوس اللون الأحمر «رمز النار».

ثالثاً: النصارى اللون الأزرق «رمز السماء».

رابعاً: اللون الأصفر، لليهود «رمز الذهب».

وكان أمر المتوكل هذا فى عام ٢٣٥ هجرية / ٨٤٩ ميلادية. كما تم تحديد العلاقة بين سلطة الدولة وأهل الذمة، بعدة إجراءات مباشرة اختلفت عما كان عليه الحال سابقاً حتى أمر الخليفة أن «يقتصر أهل الذمة فى مراكبهم على البغال والحمير، دون الخيل والبراديين»^(١)، كما أمر «ألا يستعان بأهل ذمة فى الدواوين وأعمال السلطان التى تجرى أحكامهم فيها على المسلمين»^(٢).

من هنا - فى تقديرنا - بدأت المرحلة الأولى فى تأليف وكتابة (مشروع) ألف ليلة وليلة، واستمرت عملية التأليف (المفتوح) إلى عهد الخليفة العباسى الخامس والعشرين القادر بالله (٣٨١ - ٤٢٢هـ / ٩٩١ - ١٠٣١م) الذى شهدت خلافته إقفالاً لمراكز الثقافة لليهود العراق، مما اضطرهم للانتقال بمركزهم الفكرى إلى الأندلس.. عند ذاك تم نشر حكايات ألف ليلة وليلة فى

(١) الطبرى: تاريخ الأمم والملوك، ج٢، ط القاهرة، (بلا)، ص ١٤١٩. وبقي هذا التقليد وانتقل إلى مصر، وظهر فى عهد السلطان الناصر بن قلاوون.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ١٣٨٩ - ١٣٩٠.

مجالس بغداد.. كما أخذ اليهود معهم (نسخة) من الليالى، إضافة إلى ما نقلوه من كتب ومخطوطات(*).. ومما يدل على أن الليالى كانت معروفة إشارة عدة مصادر موثوقة إلى ذلك، «وكان معروفاً - أى كتاب ألف ليلة وليلة - فى الأندلس منذ القرن الثالث عشر المسيحى.. وأشار المقرئ أن نسخاً منه كانت موجودة فى الأندلس منذ عهد طويل.. وأشار مؤلف تاريخ الأدب العربى بالأندلس كثنالثبلنثيا، إلى أن كتاب السندباد والوزراء السبعة ترجم إلى الإسبانية، فى عهد مبكر، وأن الجارية (تودد) كانت معروفة منذ القرون الوسطى»^(١).

وبذلك - نرى - أن النسخة الأندلسية التى اصطحبها اليهود معهم، إنما هى، أقرب النسخ للكتاب (الأم) العراقى من النسخة (المصرية)، التى ظهرت بعد ذلك، وما زالت هى المعتمدة فى الطبع والنشر والقراءة.. وربما نقلت النسخة الأندلسية هذه إلى (المغرب) فيما بعد...

وإذا نظرنا بين تقديرنا بشأن تأليف الليالى ونشرها مع بداية خلافة القادر، وهى سنة ٩٩١م، مع ما ذكره أدق كاتب معاصر لزمان إذاعة الليالى، وأعنى به ابن النديم فى كتابه (الفهرست الذى فرغ من كتابته سنة ٣٧٧هـ/ ٩٩٥م)، أى بعد أربعة أعوام على ظهور كتاب الليالى.. فنكون قد حددنا بالضبط (زمن) التأليف النهائى وزمن النشر معاً.

(*) يبدو أن من عادة اليهود فى (الخروج) حمل الذهب والكتب معهم.

(١) محمود طرشونة: مدخل إلى الأدب المقارن وتطبيقه على ألف ليلة وليلة، ط٢، دار الشؤون الثقافية العامة، بغداد ١٩٨٨، ص ٧٩ - ١٤٣.

إن ابن النديم هو الكاتب الوحيد الذي أشار صراحة إلى وجود (ألف ليلة وليلة) وأنه رآها بنفسه «.. يحتوى على ألف ليلة وعلى دون المائتى سمر، لأن السمر ربما حدث به فى عدة ليال، وقد رأيت به بتمامه دفعات..»^(١).
وأما جهة الكتابة والتأليف وملابسات وظروف وأهداف الكتابة، فنحن نرى أن (سنهدين يهود العراق) بإشراف رأس الجالوت.. كانوا وراء تأليف الليالى وقد ساهم بوضع الأسس لهذا (المشروع) الغاؤون سعيد بن يوسف الفيومى^(*) الذى اختار الإقامة بين بغداد والكوفة إبان عهد الخليفة السادس عشر (المعتضد ٨٩٢م) والذى اشتهر بتسامحه مع اليهود، وأجزل للفيومى العطاء.. ولعل هذا من بين الأسباب غير المنظورة التى ساهمت فى جعل بنية الليالى جامعة للظرافة المصرية إلى جانب شخصيتها العراقية - العباسية.. وعلى كل حال فإن تناول جميع الأشكال والأمزجة والطباع السياسية والاجتماعية والثقافية، فى حكايات ألف ليلة وليلة، ودون تميز، يؤيد أن جهة التأليف لم تكن تشعر بالانتماء إلى شكل محدد لتنحاز إليه، ولم تكن تلك الجهة التى تشارك مع الجميع دون انتماء سوى اليهود...

(١) ابن النديم: م. س. د، ص ٣٦٣.

(*) سعيد أو سعديا بن يوسف الفيومى، ولد فى مصر سنة ٨٦٢ م، ثم هاجر إلى بغداد، وقام بأول ترجمة عربية للتوراة (البابلية) .. أصبح رئيساً لمدرسة سورا التى اشتهرت بكتابة التلمود البابلى.. حتى وفاته عام ٩٤٤م. يعد من كبار علماء وفلاسفة اليهود فى العصور الوسطى. للتفاصيل ينظر، أحمد سوسة: الملامح، م. س. د، ص ٢٢٠ - ٢٢١.

ألف ليلة وليلة المصرية

أصبحت حكايات ألف ليلة وليلة، ذائعة الصيت، محببة إلى الناس والنفوس، لما فيها من ظرافة وخفة ولحنية، وتنوع سهل، وصور جذابة، وفكاهة تصلح لسمر الليل وهدأة النهار.. ففيها الغرام والمدام، وفيها النساء والرجال وفيها الملائكة والشياطين، والشرفاء والمحتالون، وفيها الدين والدنيا.. وفيها الواقع والخيال، وفيها النقد والتقريض، وفيها الكنوز التي تكاد تلمس، والعفاريات التي تكاد تحس، وكل ما له علاقة بالحظ والنحس، والمال الذي يوشك أن يكون بين يديك، كالسراب يحسبه العطشان ماء.. وفيها التجارة والمغامرة، والسياسة والمصاهرة، والغدر والمجاهرة، والحسن والمقابحة، فأى كتاب فيه مثل ما فى ألف ليلة وليلة؟ من هنا جاء انتشار الليالى وانتقالها - إضافة إلى أسباب أخرى - إلى خارج بغداد...

لكن مكانة بغداد، فى أواخر العصر العباسى بدأت تأقل، خصوصاً من الناحية السياسية، مما انعكس على الازدهار الفكرى المرتبط بها، والذي لفق إلى البروز فى أقاليم أخرى غير العراق، وهنا يمكننا تأشير عدة حقائق لها علاقة بموضوعة ألف ليلة وليلة، هى:

١ - مقدمات الغزو الصليبي لبلاد الشام وفلسطين، والذي استمر حتى نهاية القرن الثالث عشر (١٢٩١م).

٢ - أن نفس الفترة - أعلاه - شهدت إقفال جميع المراكز الفكرية اليهودية، في الدولة العباسية.

٣ - وأن نفس الفترة أيضاً، شهدت تعاظم الدولة الفاطمية، بعد انتقالها إلى عاصمتها الجديدة في مصر (القاهرة)، التي بناها الخليفة المعز لدين الله الفاطمي، فكانت في عهد الحاكم بأمر الله الفاطمي (٣٨٦ - ٤١١هـ/ ٩٩٦ - ١٠٢١م) تنافس بغداد العباسيين.. وهي نفس الفترة المعاصرة لظهور ألف ليلة وليلة.

٤ - وفي نفس الفترة - أعلاه - كان انتقال المركز الفكري الأساس لليهود من «العراق» إلى الأندلس، التي كانت هي الأخرى تشهد نهاية الدولة الأموية الأندلسية على عهد الخليفة هشام الثالث الملقب بالمعتد بالله (٤٢٠ - ٤٢٢هـ/ ١٠٢٩ - ١٠٣١م) الذي أعقبه ظهور (عصر الطوائف)، أثر هذا السقوط.

٥ - في آسيا الوسطى كان سقوط السلطان الغزنوي محمود بن سبكتكين (٩٩٨ - ١٠٣٠م) بداية لانشطارات متوالية تعرض لها الجناح الشرقي للخلافة العباسية المتينة، والمترامية الأطراف..

وبالنتيجة التاريخية، أصبحت مصر وعاصمتها الجديدة (القاهرة)، من أبرز الأمصار والمراكز السياسية والثقافية، التي كانت في تلك الفترة

كبدائية، واستمرت تشغلها (مصر) طوال العهدين، الأيوبي والمملوكي(*) .
وهكذا أصبحت القاهرة حاضرة الفاطميين المحطة الجديدة لحكايات
ألف ليلة وليلة، ومما يجدر ذكره في هذا المقام، الآتى:
١ - العلاقة الوثيقة جداً بين حكام الدولة الفاطمية بمصر والشخصيات
اليهودية حتى كان رأس الجالوت يسمى في مصر (سرهاريم - أى أمير
الأمراء، وكان يعين أحبار اليهود في الشام ومصر، أى في حدود مملكة
الفاطميين)^(١).

٢ - تنامي مكانة (ألف ليلة ليلة) وانتشارها الكبير في مصر، بعد إدخال
الكثير من التعديل والإضافة إلى النسخة العراقية - الأم، المؤلفة في عهد
العباسيين..

ويموجب إحصاء تقديري أجراه الرحالة اليهودي بنيامين التطيلي في
القرن الثاني عشر، أشار فيه إلى أن عدد اليهود في مصر، عند أواخر
الدولة الفاطمية هو:

- أولاً: في مدينة القاهرة يوجد سبعة آلاف يهودي..
- ثانياً: في مدينة الإسكندرية يوجد ثلاثة آلاف يهودي..
- ثالثاً: في مدن الدلتا، يوجد نحو ثلاثة آلاف يهودي..
- رابعاً: في مدن الصعيد، يوجد نحو ستمائة يهودي^(٢)..

(*) التفاصيل عن هذين العهدين ينظر، آدم متز: م. س. ذ، ص ٨٣ - ٨٤.

(١) بنيامين التطيلي: م. س. ذ، ص ٩٨.

(٢) المصدر السابق نفسه.

لقد نشأت بين الفاطميين واليهود علاقة وطيدة تختلف عما كان سائداً
فى عهود الخلافة العباسية ببغداد وأقاليم الشرق الإسلامى آنذاك.. ويرجع
البعض العلاقة الفاطمية - اليهودية إلى أمرين:

(أ) علاقة الزواج والمصاهرة بين بعض الخلفاء الفاطميين ونساء أهل
الذمة، وعلى وجه الخصوص من اليهوديات الجميلات.. كما حصل
للخليفة العزيز الفاطمى^(١).

(ب) العلاقة الفكرية من خلال تأثر الفاطميين بالفكر اليهودى، حتى إن
السيوطى - مثلاً - رفض تدوين تاريخ الدولة الفاطمية، لأنها وفق
تقديراته الدينية، دولة (يهودية) أكثر مما هى مسلمة^(٢). وربما أن وراء
مثل هذه العلاقة المتميزة مصالح تجارية ومالية كبيرة مشتركة
بينهما^(٣).

وهكذا (أظهر خلفاء الفاطميين الأوائل لأهل الذمة تسامحاً نعجب له،
إذ لا ينتظر ذلك من قوم مثلهم، لهم مذهب خاص، انفردوا به وخالفوا به
جمهور المسلمين، فقد كان للخلفاء الفاطميين أطباء من اليهود.. وعظم
نفوذهم حتى صار لا يعمل شئ فى بلاط المعز إلا بمعونة اليهود، عرف ذلك
الوزير الداھية ابن كلس الذى كان يهودياً، فأسلم، وصار يتحيز إلى إخوانه
فى الدين من قبل)^(٤). ولم يخفف من غلواء العلاقة بين الخلفاء الفاطميين

(١) المقرئى: الخطوط، ج ٢، طبعة بولاق، القاهرة ١٢٧٠ هجرية، ص ١٩٥ - ١٩٦.

(٢) السيوطى: حسن المحاضرة، ج ٢، طبعة بولاق، القاهرة، (بلا) ص ١١٧.

(٣) يحيى بن سعيد: المغرب فى حلى المغرب، طبعة ليدن، هولندا ١٨٩٨، ص ٨١ - ١٠٨.

(٤) أنم متز: م. س. د، ص ١١٢ - ١١٣.

ويهود مصر، سوى ثورة العامة من الناس، الذين وجدوا في هذا التحالف، تهديداً لأمر الدين والدنيا، فرفعوا (الرقع) في طريق بعض الخلفاء، كما حدث مع الحاكم بأمر الله^(١). ولكن هذا الشأن من التحالف السياسي - المصلحي ظهر من جديد، حينما تم استيزار (أبو نصر صدقة بن يوسف الفلاحى) وكان يهودياً فأسلم.. وكان يعاونه ويدبر أمر الدولة أبو سعيد التستري اليهودى للفترة من (٤٣٦ - ٤٣٩ هـ / ١٠٤٤ - ١٠٤٧ م) ولذلك قال الشاعر المصرى الحسن بن خاقان قصيدته بهذا الشأن، ومنها:

يهود هذا الزمان قد بلغوا
غاية أمالهم وقد ملكوا
العز فيهم والمال عندهم
ومنهم المستشار والملك
يا أهل مصر إني نصحت لكم
تهودوا، فقد تهود الفلك^(٢)

وبذلك ترسخت (يهودية) ألف ليلة وليلة - رسمياً - أكثر من ذي قبل، على أيدي يهود مصر وبدعم من الفاطميين.

أما الإضافات والتعديلات من التراث - الشعبى - المصرى فبدأت تدخل إلى بنية حكايات الليالى منذ عهد الدولة الأيوبية، وهى الخاصة بالصراع

(١) يحيى بن سعيد: م. س. ذ، ص ١٢١ - ١٢٦.

(٢) السيوطى: م. س. ذ، ص ١١٧.

ضد الصليبيين، لكن فى زمن الممالك كانت هذه الإضافات والتعديلات هى الأوسع، وبسببها بدت نسخة ألف ليلة وليلة - التى ظهرت فى العصر الحديث - ذات ثوب (إسلامى) أكثر مما هى غير ذلك، وكان هذا التغيير (المصرى) فى العهدين: الأيوبرى والمملوكى، قد تم بطريقتين مباشرتين:

الأولى: حذف حكايات وليالٍ بكاملها من النسخة الأصلية (العراقية) ومثلتها النسخة (الفاطمية)، واستبدالها بحكايات أيوبية ومملوكية بحقة، وهو ما يظهر حتى اليوم فى عدم تناسق حجم (الليالى) وتباينها فى الطول والقصر..

الثانية: إدخال طرف من حكايات ووقائع شعبية محددة إلى بعض الحكايات والليالى الأصلية..

وهكذا تمت عمليتا (التزييف والتزوير) معاً فى مصر المملوكية، وأصبحت ألف ليلة وليلة (أقل يهودية) وأكثر إسلامية مما كانت عليه النسخة (العراقية) ومثلتها النسخة (الفاطمية). ولقد ساعد عدم وجود (اسم مؤلف) محدد لليالى على هذا (التكييف).. لذا تتكون (الطبقة المصرية من الحكايات التى أضافها رواة محترفون، خلافاً للنسخة البغدادية، التى قام بها كُتّاب، فهؤلاء الرواة ضخّموا حجم الكتاب بقصص عربية، فيها الكثير من التقاليد الإسلامية..»^(١).

وبالمحصلة يمكننا تقسيم هذه المرحلة (المصرية) إلى ثلاثة أدوار هى:

(١) محمود طرشونة: م. س. د. ص ٩٥.

١ - الدور الفاطمي، وفيه رويت حكايات متأثرة بمذهب الباطنية، فكثير الحديث عن الطلاسـم والسحر والجن .. المأخوذ أصلاً عن الإسرائيليات..

٢ - الدور الأيوبي، وفيه رويت قصص البطولة والحروب..

٣ - الدور المملوكي، وفيه رويت الحكايات عن أهل المدن والشطار^(١).

إن الملاحظ عليه أن الإضافات (الأيوبية والمملوكية) تمثل مايقرب من نصف كتاب ألف ليلة وليلة، وتمت بين القرنين الخامس والعاشر الهجريين، أي القرنين الحادي عشر والسادس عشر الميلاديين^(*).. وربما هذا هو الذي دفع بعض المستشرقين إلى القول إن لكتاب ألف ليلة وليلة مؤلفين:

الأول: مصري (مسلم) وتنسب إليه كل الحكايات المصورة للحياة الاجتماعية في مصر.

(١) المصدر السابق نفسه، ص ٩٥. وفي تقديرنا، أن نهاية أية إضافة أو تعديل قد توقف نهائياً، واستقرت (ألف ليلة وليلة) حسب النسخة المصرية المعروفة، مع دخول القوات العثمانية إلى القاهرة سنة ١٥١٧م، بعد انتصارها على المماليك.

(*) شهدت ألف ليلة وليلة سقوط عواصم حضارة القرون الوسطى الكبيرة:

١ - بغداد على أيدي التتار. ٢ - دمشق على أيدي التتار. ٣ - القدس على أيدي الفرنجة، ٤ - القسطنطينية على أيدي الأتراك. ٥ - قرطبة على أيدي الأسبان. ٦ - القاهرة على أيدي الأتراك. على التوالي، فهل ذلك السقوط العظيم يوازى سقوط (أورشليم) على أيدي البابليين؟ ومن الملاحظ أن مركز اليهود الفكري انتقل من الأندلس إلى (إنكلترا)، ومنها - لاحقاً - انتقل إلى العالم الجديد قبل ظهور الولايات المتحدة الأمريكية، مع موجات المهاجرين الانكلوسكسون (البيورتان).. وهكذا حطت ألف ليلة وليلة رحالها في أمريكا..

الثانى: يهودى مصرى (أعلن إسلامه)، ويسمونه إبراهيم بن ميمون، عاش قبل سنة ٩٢٤ هجرية/ ١٥١٨ ميلادية، وهو الذى أدخل الإسرائيليات إلى الليالى^(١). وقد روى إبراهيم بن ميمون الحكايات التى «تتحدث عن يهود اعتنقوا الإسلام، وذكر النبى سليمان والقدس ورقم (٧) وكثيراً من الخوارق، وضخم الأعداد، وهى ظاهرة موجودة فى الحكايات اليهودية..»^(٢).

ولعل أهم ما يميز النسخة العراقية عن النسخة المصرية من ألف ليلة وليلة، أن النسخة العراقية (الأصل) من عمل كُتّاب مؤلفين، مما يظهر فيها أثر الصنعة والتأليف والابتكار، أما النسخة المصرية (الظل) من عمل رواة، مما يظهر أثر الاقتباس والتكلف والحشر الفنى غير المترابط بما قبله وبما يأتى من بعده.. وهذا أيضاً ما أثاره بوضوح الأديب العربى الكبير أحمد حسن الزيات عند تقييمه لكتاب ألف ليلة وليلة^(٣).

(١) محمود طرشون: م. س. ذ. ص ٩٠.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٩٠.

(٣) جمال الدين الألوسى: الزيات فى العراق، ط١، مكتبة المثنى، بغداد ١٩٧١، ص ٢٥٥ وما بعدها.

جغرافية ألف ليلة وليلة

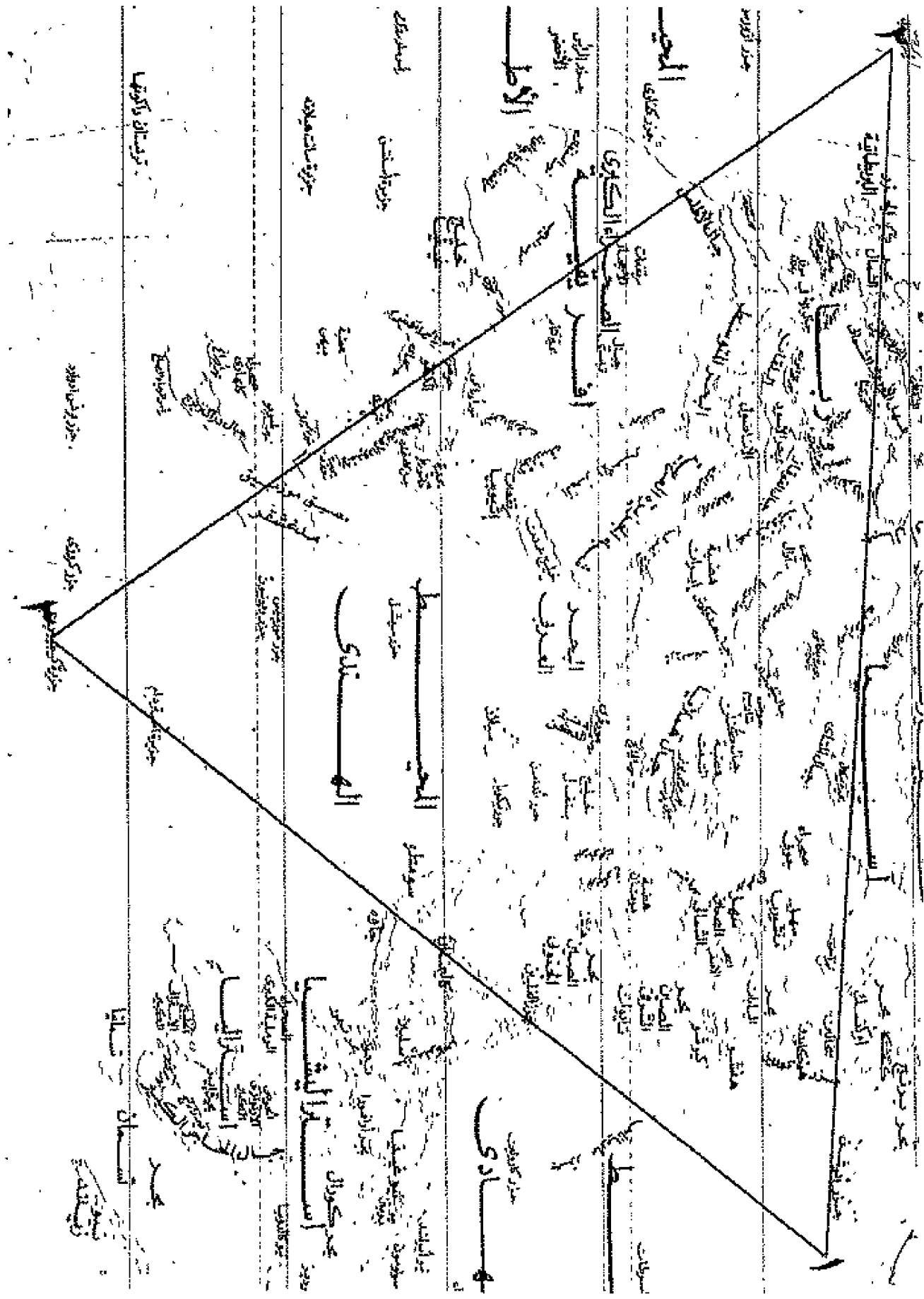
سنتناول في هذا المبحث، جانبين أساسيين، يتعلقان بالمفهوم المكانى، الجغرافى لألف ليلة وليلة، بعد أن تناولنا - فيما سبق - جوانب متعددة.. تتعلق بالمفهوم الزمانى - التاريخى - وهما:

١ - جغرافية حكايات الليالى بين قارات العالم القديم.

٢ - جغرافية انتقال ألف ليلة وليلة.. ابتداءً من بغداد.

ففيما يتعلق بأولاً، فلو ألقينا نظرة على جغرافية العالم القديم (قارات آسيا - أفريقيا - أوروبا) لتمكنا من تحديد جغرافية ألف ليلة وليلة، وحركة شخصياتها وأبطالها الأساس ضمن الأماكن التى ذكرت فى الليالى، وذلك على شكل (مثلث مقلوب) يحصر بين أضلاعه الثلاثة تلك المناطق الجغرافية، وتقع رؤوس أضلاعه وزواياه الثلاثة فى نهاية وتخوم تلك المنطقة وأطرافها النائية، وكما فى الخريطة الآتية:

(صورة للخريطة ص ٧٤)



البحرين

القطيف

الدمشق

القدس

الكاظمين

النجف

الربيع

الواسط

الطوس

البيروت

الصيدون

الطرابلس

الدمشق

القدس

الكاظمين

النجف

الربيع

الواسط

أى أن حدود هذه الخريطة تقع وفق الآتى:

- ١ - الرأس الأول لزواية المثلث يقع فى المحيط الهندى..
- ٢ - الرأس الثانى لزواية المثلث يقع عند تخوم جزر اليابان وما جاورها..
- ٣ - الرأس الثالث لزواية المثلث يقع عند تخوم الجزر البريطانية وما جاورها..

وبذلك فإن جغرافية ألف ليلة وليلة تضم بحراً الآتى:

أولاً: المحيط الهندى.

ثانياً: جانباً من المحيط الأطلسى (بحر الظلمات).

ثالثاً: البحر المتوسط (بحر الروم).

رابعاً: البحر الأحمر (بحر القلزم).

خامساً: البحر الأسود.

سادساً: بحر قزوين.

سابعاً: الخليج العربى.

ثامناً: خليج البنغال.

تاسعاً: بحر الصين.

عاشراً: أنهار دجلة والفرات والنيل والسند وجيحون وسيحون وأورال

واليانجى.

لقد شكل (البحر) القاسم المشترك الأعظم لمعظم الرحلات في ألف ليلة وليلة... فالبحر (لامكان) لأنه لانهاى، واتساعه «يعنى تعميمه، فإذا ما حسبنا، مكاناً أمكننا القول: إنه مكان قبلى، متشكل قبل مرحلة العلم، وقبل الوعى به. وعندما يكون هكذا ينتمى البحر إلى الكليات والأمكنة اللامحدودة التى تحمل لواء الأفكار الغرائبية والأسطورية»^(١)، وهذا الفهم جد قريب من منطلقات اليهود اللاتاريخية واللاجغرافية فى التعامل مع المكان والزمان، وجعلهما غير محددين بنقطة واضحة رياضياً، مثل مفهومهم عن (سبت التاريخ) الذى يعنى نهاية التاريخ^(٢)..

أما جغرافية ألف ليلة وليلة برأ فتضم الآتى:

أولاً: إقليم العراق.

ثانياً: إقليم بلاد الشام وفلسطين.

ثالثاً: إقليم مصر.

رابعاً: إقليم السودان وبلاد النوبة.

خامساً: إقليم أفريقيا (السوداء).

سادساً: إقليم المغرب.

(١) للتفاصيل ينظر، ياسين النصير: تحولات المكان فى سفرات السندباد السبع، مجلة التراث الشعبى، العدد الأول، بغداد ١٩٩٣، ص ٧٠.

(٢) عبد الوهاب المسيرى: الفردوس الأرضى، ط١، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت ١٩٧٩، ص ٧ - ١٢.

سابعاً: إقليم الجزيرة العربية واليمن.

ثامناً: إقليم الأناضول.

تاسعاً: إقليم بلاد فارس.

عاشراً: إقليم الهند.

أحد عشر: إقليم ماوراء النهر وآسيا الوسطى.

اثناً عشر: إقليم الصين.

ثلاثة عشر: إقليم جنوب شرقى آسيا.

أربعة عشر: إقليم اليابان.

خمسعة عشر: إقليم بلاد الفرنجة.

وأما (المدن) فى اللىالى فعديدة ومتنوعة، وترتبط بواقعة محددة، وهو ما نلاحظه بوضوح فى رحلات السندباد على وجه الخصوص، وفلسفة وجود المدينة ضمن جغرافية اللىالى (بحراً أو برأ) وبالذات بالقرب من إحدى الجزر النائية.. تعطى لرؤية الحكاية فى ألف ليلة وليلة سحر عالمها الخاص بها المرتبط بالسوق والتجارة والحركة اليومية.. «فكل المدن تقع فى طرف بعيد من الجزيرة، والطريق الموصل إليها يتم بمساعدة أحد أفراد هذه المدينة.. الذى يصطحبه معه، ويعرفه على ملك تلك المدينة، ويروح السندباد راوياً له حكايته، ثم نجده وقد اندمج بسكان المدينة، وتحول إلى واحد منهم، يبيع الأشياء ويشتريها»^(١).

(١) ياسين النصير: م. س. ذ، ص ٧٩.

أما جغرافية انتقال ألف ليلة وليلة فكان الآتى:

١ - أن النسخة العراقية، كان خط سيرها الأساسى فى الحكايات:

(أ) شرقاً...

(ب) جنوباً^(١)...

٢ - أن النسخة المصرية، كان خط سيرها الأساسى فى الحكايات:

(أ) غرباً...

(ب) شمالاً...

٣ - أن أول نسخة من الأصل العراقى انتقلت إلى خارج حدود الدولة

العباسية كانت باتجاه الأندلس عبر بلاد الشام - البحر المتوسط -

الأندلس.. حملها اليهود معهم بعد إغلاق الخليفة القادر بالله العباسى

لمراكز نشاطهم الفكرى، وهذه النسخة (الأندلسية) هى الأقرب إلى

الأصل العراقى، ومن الأندلس انتقلت بعد عام ١٤٩٢م إلى العالم الجديد

مع المهاجرين البيورتان الإنكليز.

٤ - وعن النسخة الأندلسية جاءت النسخة المغربية، خلال عهد (بول

الطوائف).

(١) إن هذا التقسيم (شرقاً/جنوباً) يتفق مع ما جاء فى التوراة بشأن تسمية بلاد العرب.. فقد

'كان أول اسم عرفت به بلاد العرب (بلاد الشرق) ثم سميت بعد ذلك (بلاد الجنوب)، وقد

استعمل هذين الاسمين نبي الله إبراهيم الخليل. للتفاصيل ينظر، سيد مظفر الدين نادنى:

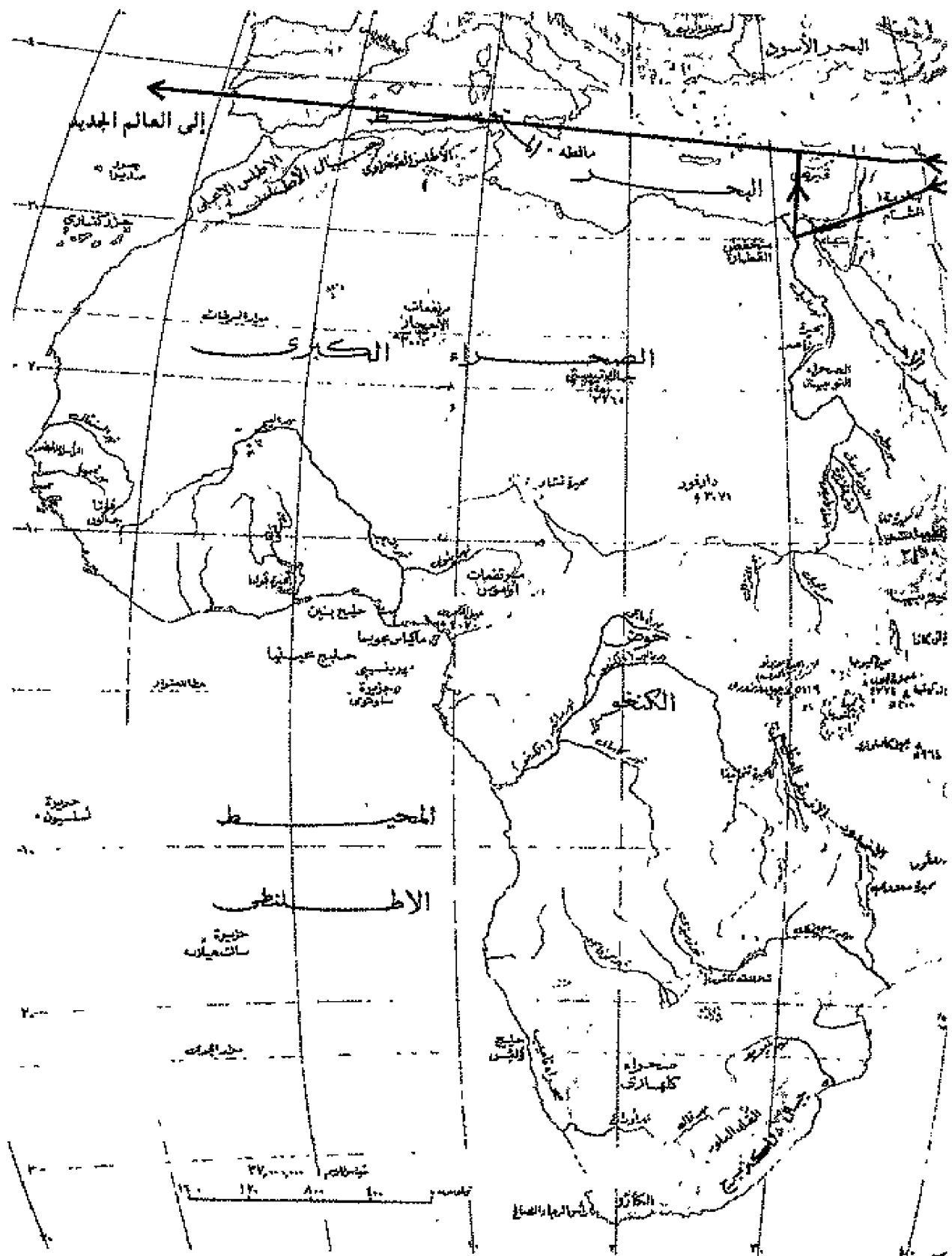
التاريخ الجغرافى للقرآن، ترجمة عبدالشافى غنيم عبدالقادر، منشورات لجنة البيان العربى،

القاهرة ١٩٥٦، ص ٦١. كذلك، التوراة: سفر التكوين، ج ٢، ص ٦٠.

٥ - أما النسخة المصرية الأولى في العهد الفاطمي فقد جاءت من بغداد عبر بلاد الشام.

٦ - أن النسخة العراقية نرجح أنها موجودة ضمن المخطوطات المكسدة في دور الحفظ التركية، بعد أن استولى العثمانيون عام ١٥٣٤م على مدينة بغداد وقد رأيت في إحدى زياراتي لمدينة إسطنبول التركية نفائس الدولة العثمانية مثل مقتنيات السلاطين (مرمية) في أماكن لا تصلح لحفظها كقيمة تاريخية. كما زرت إحدى دور حفظ الوثائق العثمانية، فرأيتها مبعثرة لا يمكن الاستفادة منها، بينما دور حفظ الوثائق الأسبانية، كما رأيتها في إقليم الأندلس تتباهى بموجوداتها حتى تلك التي لا تستحق الحفظ والأرشفة كقيمة تاريخية كبيرة.

(صورة للخريطة ص ٨٠)



إن جغرافية ألف ليلة وليلة أكدت لنا الآتى:

١ - إنها رؤية شاملة لشؤون الحياة الإنسانية - برأً وبحراً - على اختلاف تضاريسها ومناخها وسكانها، وعلى الرغم من هذا التباين، هناك وحدة موضوع.

٢ - إن ألف ليلة وليلة تمثل إنجازاً كونياً، يلتقى فيه المطلق بالنسبى مرة واحدة.

٣ - إن هذه السمة الجغرافية القائمة على المغامرات ذات البطولات الفردية مثل (السندباد) والمحققة للنفع الذاتى، تشير إلى (صرخة الحرية) التى يتطلع إليها مؤلفو الليالى بعد أن تم تضيق الخناق عليهم زماناً ومكاناً.

٤ - إن عالمية أو كونية ألف ليلة وليلة، هى أول مشروع لقيام الدولة الأممية، أو العالمية «العولة»، التى تبیح للفرد كل (المحرّمات) السياسية والاجتماعية والثقافية، بدون رقيب أو رادع أو سلطان، لأنها لا تنتمى لأحد.

٥ - هناك شخصيتان أساسيتان تتميز بهما حكايات الليالى هما:

(أ) النبی سليمان عليه السلام.

(ب) الخليفة هارون الرشيد.

أما باقى الملوك والوزراء والولاة فإن إيرادهم يكون هامشياً وثانوياً

ومحددأ جداً بموضعه من الحكاية^(١)، ألا يدل هذا على أن العالم الفسيح يجب أن يقسم إلى نصفين:

الأول: عالم الروح والخلود الدائم الذى جسّده النبی سليمان بن داود عليه السلام.

الثانى: عالم المتعة الفانية والترف الذى جسّده الخليفة هارون الرشيد. وأليست هذه القسمة هى صلب الرؤية اليهودية - التلمودية للأمم والشعوب؟

اليهود مركز العالم الدائم الذى لا يفنى، والأغيار أو الجوييم من غير اليهود، هم الإطار المتجدد لأنه يفنى، الذى يحيط بهذا المركز المقدس.. أى بمعنى أن الدين على الطريقة اليهودية محروساً بسياسة الآخرين، كل حسب عصره وظرفه الزمانى والمكانى..

إذن جغرافية ألف ليلة وليلة العالمية إلغاء لحقائق الزمان والمكان، وتداخل بين المطلق والنسبى.. فبعد سقوط (أورشليم) لا بد من سقوط كل الحدود الأخرى، حتى يأتى يوم الخلاص الأكبر على يدى الماشيح المنتظر^(٢)...

(١) أحمد محمد الشحاذ: الملامح السياسية فى حكايات ألف ليلة وليلة، دار الشؤون الثقافية العامة، بغداد ١٩٧٧، ص ١١٧ - ١٥٥.

(٢) جمال البدرى: الماشيح الصهيونى - دراسة تحليلية فى القيادة الإسرائيلية، بغداد، (بلا).

الفصل الثالث

الإسرائيليات في ألف ليلة وليلة

- الإعلام والسياسة.
- المال والتجارة.
- الجنس والمثلية.
- السحر والأسطورة.

الإعلام والسياسة

إن مفهوم الإسرائيليات كما نقصده هنا، مظهر له أركان خاصة به لتحقيق الفكرة اليهودية، والقائمة استراتيجياً على أساسين:

١ - المركز: وهو اليهود في أورشليم الكبرى.

٢ - المحيط: وهو غير اليهود ليكونوا في خدمة المركز.

وبذلك فإن الإعلام والسياسة في ألف ليلة وليلة، أول الأركان الأربعة لتحقيق هذا المفهوم وهذه الفكرة، وذلك في أربعة جوانب هي:

الأول: تمجيد الفعل والشخصية التي يراها اليهود إيجابية في مجمل مواقفها وسياساتها، لتحديد التعامل معها لاعتبارات سياسية وتاريخية.

الثاني: تقبيح الفعل والشخصية التي يراها اليهود سلبية في مجمل مواقفها وسياساتها، لتحديد التعامل معها، لاعتبارات عملية وواقعية.

الثالث: إبراز الفعل والشخصية الإيجابية لتأخذ مكانها ومكانتها السياسية، والاجتماعية، إذا كانت من الدرجة الثانية أو الثالثة، من خلال

خلق رأى عام ضاغط على صاحب السلطان الأول، لالتزام هذا الفعل أو تلك الشخصية، باعتبار ذلك استجابة لرغبة الرعية وتقرباً إليهم^(*).

الرابع: طمس الفعل والشخصية السلبية لمنعها من أن تأخذ فرصتها الأفضل مستقبلاً، أو على الأقل تحجيمها تحت (دعاية) أنها غير مرغوبة من قبل الرعية، وسط إشاعات مغرضة ومتواصلة تجبر السلطان على إبعاد ذلك الفعل أو تلك الشخصية من التأثير أو الاستمرار فى التأثير لاحقاً.

لودققنا فى معظم الشخصيات السياسية من ملوك ووزراء وولاة فى حكايات ألف ليلة وليلة، لوجدنا ذلك جلياً.. بل إن نسبة هذا الركن لتبلغ أعلى نسبة من الحكايات.. ففى إحصائية رياضية وجدنا أن نسبة الحكايات التى تتعلق بالملوك تبلغ ٢١ حكاية، وبذلك فهى تشكل النسبة الأعلى بين موضوعات الليالى إذ تبلغ ٣, ٢٨٪^(١).

إن الملاحظة الجديرة بالذكر والانتباه، أن جهة تأليف ألف ليلة وليلة، ركزت على إبراد صفة (الملوكية) حول معظم الحكام الذين ورد ذكرهم فى الحكايات، فى الوقت الذى كتبت فيه الليالى (بداية ونهاية) تحت ظلال خلافة

(*) جماعات الضغط أو اللوبى أبرز وسائل اليهود لتحقيق تأثيرهم المطلوب، كما هى (أيباك) أكبر جماعات الضغط اليهودى اليوم فى الولايات المتحدة، وجماعة (ليكرا) فى فرنسا..

(١) خليل أحمد خليل: تطور الأسطورة فى الفكر العربى، دار الطليعة، بيروت ١٩٨٠، ص ١١٨.

بنى العباس، والحاكم يسمى (خليفة - أمير المؤمنين) وليس ملكاً... وحتى
النسخة المصرية التي تختلف عن النسخة العراقية، كانت تحت حكم الخلفاء
الفاطميين والسلطين الأيوبيين والمماليك، فلماذا كانت نسبة ذكر لقب
(الملوكية) هي الشائعة في حكايات الليالى، إذن؟

الجواب فى تقديرنا، أن ذلك له ارتباط بالفكر السياسى لليهود - آنذاك
- فهذا الفكر التلمودى لا يرى حاكم إسرائيل أو اورشليم أو الماشيح إلا
(ملكاً) (*) من نسل النبى داود، مثلما يرى أن الكهنوتية، لابد أن تكون من
نسل هارون النبى، لذا جاء تعميم لقب (الملك) فى معظم حكايات الليالى،
قصداً مقصوداً لتحقيق هدفين:

(أ) نفى الخلافة العباسية لأنها لاتمثل (المركز المقدس) وهم اليهود.

(ب) تكرار الإشارة إلى (البديل) لترسيخه فى عقول الخاصة والعامة.

جانب آخر يتعلق بالإعلام والسياسة فى حكايات الليالى، ويظهر بجلاء
أكبر فى عالم الحيوان.. ووصف العلاقة بين الحاكم والمحكوم فى تلك الممالك
(الرمزية). وأبرز هذه الحكايات ما جاء فى ممالك البحر والقروء والطيور
والوحوش ومملكة الهمج، ولنأخذ على سبيل المثال ما جاء فى مملكة الحيات

(*) عندما حقق أرييل شارون (ثغرة الدهرسوار) والعبور إلى الضفة الثانية من قناة السويس فى
حرب تشرين - أكتوبر ١٩٧٣.. يادر الجنود اليهود إلى مناداته بالملك.. إشارة إلى الوعد
التاريخى للقائد الإسرائيلى.

كما وردت فى حكاية حاسب كريم الدين ورحلته العجيبة^(١)، لنرى دلالات مقصودنا. يشار إلى أن هذه الحكاية «أصلها حكاية إسرائيلية أو منقولة عن الإسرائيليات»^(٢)، وسنكتفى بإيراد الجزء المتعلق «بالتوزيع الإدارى للوظائف العليا»^(٣)، فالملكة يعاونها اثنا عشر وزيراً، كما جاء فى وصف مجلس الملكة، ومجلسها فيه «تخت منصوب من الذهب.. وحول ذلك التخت كراسى منصوبة بعضها من الذهب، وبعضها من الفضة.. ثم عندها قرأها اثني عشر كرسياً»^(٤). والملكة معظمة جداً فهي لا تدخل إلا محمولة على طبق من ذهب فإذا دخلت، زعقت حية موكلة بحراستها، تخر على أثرها جميع الجالسات على الكراسى، ساجدات، وهن يدعون لها ولا يجلسن إلا بعد أن تشير لهن بذلك^(٥).. فالملكة وهى تقص على مسامع (بلوقيا) الذى شاعت ظروفه أن يدخل إلى هذه المملكة وأن تستضيفه الملكة، تخبره بأن نهايتها ستكون على يديه، «لأن أحد وزراء ملك مريض لا شفاء له، سيُحضر للملكة دواء ذلك الملك المريض، لأن شفاءه لا يكون إلا إذا أكل من لحم ملكة الحيات»، ونصحت الملكة - بلوقيا - بالآتى:

١ - بعد ذبحها وطبخها سيأمر الملك المريض، بلوقيا، بناء على نصيحة وزيره، بأن يشرب أولاً من رغوة اللحم المطبوخ، حتى يموت.

(١) أحمد محمد الشحاذ: م. س. ذ. ص ٢١١.

(٢) سهير القلماوى: كتاب ألف ليلة وليلة، دار المعارف بمصر، ١٩٥٩، ص ١٣٥ - ١٣٦.

(٣) أحمد محمد الشحاذ: م. س. ذ. ص ٢١٧.

(٤) الأب الصالحانى: ألف ليلة وليلة، ج ٢، المطبعة الكاثوليكية، بيروت ١٨٨٩، ص ٢٠.

(٥) المصدر السابق نفسه، ص ١٩.

٢ - أن الوزير سيشرب الجرعة الثانية من رغبة اللحم، فيصبح عالماً بكل شئ...١

٣ - أن الملك المريض سيأكل اللحم المطبوخ، فيشفى من مرضه...

وعلى بلوقيا - كما نصحته ملكة الحيات - ألا يشرب الجرعة الأولى من رغبة اللحم حسبما يراه ذلك (الوزير) لأن الوزير (ملعون مكر) (١).

فماذا نستنتج من الدلالات السياسية لهذا الجزء من حكايات حاسب كريم الدين ورحلته العجيبة إلى مملكة الحيات؟

أولاً: إن الحية رمز من رموز اليهودية، والحية هي التي أخرجت آدم من جنة عدن، كما في الرواية التوراتية.. وبالتالي فإن آدم أو الملك، كما أخرجته الحية من الجنة أو من المملكة السعيدة، فهي مازالت القادرة على إعادته إلى (الجنة) أو إلى المملكة.. من خلال شفائه من المرض (الحجة).

ثانياً: إن الحية هي الملكة، ومن حولها اثنا عشر وزيراً.. يسجدون لها عندما تدخل إلى المجلس الملوكي.. وهنا نلمس أصعب الرموز الكبالية - اليهودية في هذه الجفرة السرية، فالحية هي الملكة (الأنثى) / شخينياه / حواء / ليليت) ومن حولها اثنا عشر وزيراً، وهم - عندنا - رمز لعدد الأمم آنذاك - من عرب / فرس / ترك / سودان / أهل الصين / أهل الهند / أهل المغرب / اليونان / الإفرنجية / أحباش / الصقالبة / الهمج البرابرة. كما أن

(١) المصدر السابق نفسه، ص ٧٨ - ٧٩.

الرقم (١٢) له دلالاته الدينية المقدسة لإشارته إلى عدد الأسباط من بني يعقوب، ولأن الجفرة الكبالية تمتاز بخاصية (قلب الدلالة) كان العدد ثابتاً في رقميته، لكنه مقلوب في دلالاته بما يخدم (المركز المقدس - الملكة والمملكة اليهودية).

ثالثاً: مايشاع عن (الفطير المقدس) الذي لا يأكله اليهودي إلا بعد غمسه وعجنه بدم شخص غير يهودي.. لكن بموجب الحسابات الكبالية، تم قلب الدلالة، (اللحم بدلاً من الدم)، لإبعاد الشبهة دون نفى أصل القضية.. ولنتذكر مسرحية شكسبير (تاجر البندقية) والحوار مع شايلوك اليهودي حول الدم واللحم.

رابعاً: إن موضوع ذبح الحية وطبخها، يعنى سلباً للملوكية من اليهود، إلى غيرهم.. فالأجدر بيهودي آخر أن يحتفظ بهذا الإرث الملوكي، والوريث أمام الملكة - الحية - بلوقيا، وهو اسم لشخصية يهودية قديمة، أفضل من أن تنتقل إلى الوزير الملعون الماكر الذي يريد أن يصبح عالماً بكل شيء.. والوزير كما أشرنا يعنى غير اليهود.

خامساً: ودلالة أخرى يمكننا إضافتها - مرتبطة بسابقتها - وهى أن اليهود، فى إدارة الممالك لهم الملكية العليا، ولغير اليهود المناصب الأقل.. وهو المطبق فعلاً حتى اليوم فى الحركة الماسونية (العالمية) (*).

(*) إضافة إلى ماسبق ذكره حول ميل اليهود إلى إطلاق تسمية (الملك) على ماسواه من القاب للحاكم.. نود الإشارة إلى ماكتبه (توم بين) عند مهاجمته للنظام الملكى الفرنسى بقوله: «إن أول من أقام النظام الملكى فى العالم، هم الوثنيون، وعندهم نقل اليهود هذا النظام..» للتفاصيل ينظر، هوارد فاست: المواطن توم بين، ترجمة منير البعلبكي، بيروت، ص ٥٢ - ٦٠.

إن هذه الجفرة الكبالية تجعل من أسرار ألف ليلة وليلة لغزاً منيعاً،
على الرغم من العصور والأجيال التي مرت بها.. وهذا - من جانب آخر -
يؤكد لنا أن صنعة التأليف لحكايات الليالي لم تكن البتة فعلاً فردياً بقدر
ما هي نتاج جهد جماعي مشترك تحت إشراف مركزي له صفة وراثة
(أسرار العلم الباطن) مع الاستمرار عبر أكثر من جيل وعهد..

المال والتجارة

ليس هناك اختلاف بين اثنين أن المال والتجارة، عنوان الشخصية اليهودية.. بل للوجود اليهودي، في كل مكان من العالم، حتى أصبحت مفردات التجارة، الصيرفة، الربا، لصيقة بالفرد اليهودي وبسلوكه العام(*)..

من استعراض حكايات الليالي، وجدنا أن ثمة إحدى وعشرين قصة تتناول بشكل مباشر أو غير مباشر (التجارة والتجار) وما يرتبط بها من مال ودنانير وذهب وفضة.. وأن هذا العدد - كسابقه - يشكل نسبة ٢٨.٣٪ من المجموع الكلي لعدد الحكايات^(١)..

فلماذا ارتبط المال والتجارة بالفرد اليهودي، كما ظهر ذلك في ألف ليلة وليلة؟

(*) يطلق أهل العراق على الرجل البخيل اسم (حسقل) أي اليهودي المقتر.

(١) خليل أحمد خليل: م. س. د، ص ١١٨.

١ - إن المال من دنائير الذهب الأصفر(*) لا وطن له، وهو رفيق دائم لمن يحملة.. واليهودى حريص على حملة معه، فهو يشتري ويبيع ويقرض برّبا قباحش، ويقدم المساعدات للحكام والولاة والقادة لتمويل حروبهم، وبالتالي، أصبح المال الذهبى أساس التجارة وعصب الاقتصاد فى العصور القديمة والوسطى، وبالتالي ألغى (المال) حدود المكان والزمان.. وهو ما تناولناه فى الفصل الثانى عند حديثنا عن جغرافية ألف ليلة وليلة...

٢ - إن اليهودى يشبه صفات (المال) لا وطن له بعد سقوط أورشلیم، فهو تائه، متجول، متحرك، غير متّمن، متعاون مع الأعراب، يرى نفسه مؤقتاً ليرحل عن سكنه وعمله وهويته وأصدقائه.. والتاجر فى العصور الوسطى عموماً، كذلك متجول لا يعرف الاستقرار والإقامة(**).

٣ - إن المال (قوة) واليهودى فى صفاته يتظاهر بالذلة والمسكنة، فكان المال تعويضاً مضموناً عن فقدان القوة الذاتية فى الشخصية

(*) من الطريف أن الخليفة العباسى العاشر المتوكل على الله، أعطى لكل ملة دينية لوناً خاصاً بها.. فالمسلمون لهم اللون الأبيض دلالة على الفطرة، والنصارى لهم اللون الأزرق دلالة السماء حيث رفع النبی عيسى عليه السلام، والمجوس لهم اللون الأحمر دلالة النار، أما اليهود فقد خصص لهم اللون الأصفر دلالة الذهب من شدة حبهم له وتعلقهم به.. وفى ميثولوجيا اليهود أن البقرة الصفراء ستكون مقدمة لمجيء العصر المשיحانى...

(**) من الملاحظ أن «إسرائيل» أصدرت عام ١٩٥٠ قانوناً أسمته قانون العودة، وليس باسم قانون الإقامة أو المواطنة.. لأن الحركة جزء من الشخصية اليهودية.

اليهودية^(١)، ومن هنا فإن المراهبي إنما تكمن قوته في الفاحش من المال المستدان - المتراكم بذمة المستدين.. وهنا تظهر قسوته وتسلمته على الآخرين..

٤ - من أجل المال والتجارة يمارس الدهاء والمكر والاحتيايل، تحت أسماء، الشطارة والذكاء وحسن التصرف واستغلال الفرص.. واليهودي محتاج إلى:

(أ) التمجيد بديلاً عن المجد الأقل، كما يراه لنفسه.

(ب) إظهار البراعة لغير اليهود لغرض التفوق، وهي عقدة فردية وجماعية لدى اليهود^(٢)، لأنها «توحى بقرب الخلاص»^(٣).

٥ - توارث الفرد اليهودي إحساساً أنه - بعد الشتات - لا يوجد لديه سوى ثلاثة ميادين، عليه الاحتفاظ بها لإعادته إلى سابق مجده الأورشليمي، وهي:

أولاً: التوراة وما يرتبط بها من كتب لاهوتية، لتحميه من النسيان والضياح في غربته.

ثانياً: العلم لأنه يرى نفسه وريث النبوة والكهنوتية والحكمة.

ثالثاً: المال المتنامي المتسوارث ليكون له عزاً وجاهاً بديلاً عن العز السياسي.

(١) للتفاصيل ينظر، صلاح عبدالفتاح الخالدي، الشخصية اليهودية، دار القلم، دمشق ١٩٨٧، ص ١٩٣ - ٢٨٨.

(٢) جمال البدرى: الأحزاب، م. س. د، ص ٢٠.

(٣) إيان لوستك: الأصولية اليهودية في إسرائيل، مؤسسة الدراسات الفلسطينية، بيروت ١٩٩١، ص ٢٧.

إن أبرز مظهر للمال والتجارة والترحال الدائم، تجسدت لدى اليهودى، عبر شخصية وحكايات (السندباد البحرى)، فكيف كان ذلك؟

قبل أن يواجهنا المال وتواجهنا التجارة، وما يرتبط بهما من سفر وتنقل ومغامرات برية وبحرية، فإن المغزى الكابالى يواجهنا بقوة من خلال الرقم (٧) ذو الدلالة المقدسة لدى اليهود.. فسبع رحلات سندبادية تعنى (يهودية الموضوع) حتى لو أنه من أصل غير يهودى (هندى/ فارسى/ صينى/ عربى)، ففي الإسرائيليات يشير هذا الرقم إلى أيام الخلق والتكوين، وكيف ختمت بالراحة للرب يوم السبت (المقدس) وهو اليوم السابع أو (الشبّات)^(١).

لاشك أن شخصية السندباد جسدت البعد الحركى اللاغى لحدود الجغرافية (التقليدية) لكن عودة السندباد، رغم كل المخاطر والأهوال الأسطورية، إلى بغداد فيها تحقيق لفكرة الانفصال عن الأشياء، فهو أراد أن يكون لكنه لا يستطيع أن يكون فى نفس الوقت، إنه بحث عن (الكنز المفقود) أين يكمن هذا الكنز الضائع؟ ولماذا رحلاته ومغامراته اتجهت نحو الشرق عبر البصرة.. رحلات بحرية تنتهى دائماً بتحطيم السفينة نتيجة عاصفة هوجاء، أو حيوان بحرى مخيف، أو ارتطام فاجع.. لماذا السندباد دائماً هو الناجى؟ ولماذا يعود سالماً، رغم ما تعرض له من أهوال ثقال؟

هنا نستطيع المجازفة بالقول: إن قصة السندباد، إن لم تكن (يهودية) لسعى اليهود إلى تأليفها.. فقد وجدت جهة التأليف بمغامرات السندباد

(١) دار الكتاب المقدس، كتاب العهد القديم (التوراة)، القاهرة ١٩٨٢، ص ٢.

ضالتها، من جانب آخر أن (الكنز المفقود) كناية عن حق ثمين مدفون..
يبحث عنه صاحبه - رغم كل الأهوال - حتى يجده أو يجد الطريق المؤدية
إليه..

الكنز المفقود هي أورشليم.. أما لماذا كان البحث عنها في الشرق
بالنسبة لموقع مدينة بغداد، وليس في الغرب باتجاه فلسطين؟، فهي تخريجة
كالبالية كسابقتها، (قلب الدلالة وقلب الاتجاه..)، فبغداد هي بابل.. نقيض
أورشليم و«ضرتها»، كما أن هاجر هي ضرة سارة..

أما (الرخ) هذا الطائر الأسطوري الكبير الحجم، ألا يذكرنا بالعربة
النارية القادمة من السماء لتحمل النبي إيليا، كما ورد ذلك في العهد
القديم^(١). وبشكل عام فإن «أسطورة الطير الهائل، الرخ، واغلة في القدم،
ويعرف باسم باريشري في الأساطير الإسرائيلية، وفنج عند الصينيين،
والعنقاء عند العرب، وسيمورغ عند قدماء الفرس»^(٢).

من جهة ثانية، حاول كتبة ألف ليلة وليلة إيراد تقسيمات على لسان
السندباد عند زيارته لملك جزيرة سرنديب وهي سيلان الواقعة بالقرب من
الهند.. ومما جاء في الحكاية السندبادية «وملك جزيرة سرنديب.. ملك عادل،
كثير السياسة، يقظان الحراسة، ناظر في أمور رعيته، حافظ لهم، وذاب

(١) الثوراة ٢ ملوك ٢، العربة النارية، نقلًا عن ٣٦٥ قصة من الكتاب المقدس، إصدار دار
الكتاب المقدس في الشرق الأوسط، بيروت ١٩٩٥، ص ١٩٦.

(٢) حسين فوزي: حديث السندباد القديم، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة
١٩٤٣، ص ٧٠.

عنهم، وله ستة عشر وزيراً، أربعة منهم من أهل ملته، وأربعة نصارى، وأربعة مسلمين، وأربعة يهود، وقد رتب لهم موضعاً يجتمع فيه إليهم، ويكتب حججهم وأخبارهم، ويجتمع إلى علماء كل منهم، أعنى الهندية والرومية والإسلامية واليهودية، جمل من الناس وعدة من الطوائف، فيكتبون سيرة أنبيائهم، وقصص ملوكهم، فى سالف الزمان، ويعلمونهم شرائعهم ويفهمونهم ما لا يعلمونه»^(١). ألا يدلنا هذا النص على تدمير كتبة ألف ليلة وليلة من الإجراءات التى بدأت ضد اليهود منذ عهد الخليفة المتوكل على الله واستمر عليها الخلفاء من بعده... وهنا يأتى رد (اليهود) بضرورة المساواة بين جميع أهل الملل، التى كانت موجودة فى العصر العباسى. والمتمايزة بألوان عمائمها الأربع، السالفة الذكر (الأبيض/ الأزرق/ الأحمر/ الأصفر).

إذن فمن «الإنصاف والعدل» أن تكون لكل ملة حقها المتساوى مع غيرها فى شؤون الحكم.. من خلال تخصيص ربع المقاعد الوزارية لكل ملة ودين.. وبذلك نجحت جهة التأليف بعرض وجهة نظرها السياسية، عبر وسيلة تجارية بارعة جاءت على لسان الآخرين...

إن التجارة إبان العصر العباسى بين الشرق والغرب كانت رائجة جداً، وقد ورد وصفها والإشارة إلى تفاصيلها فى أكثر من مرجع سابق ومصدر لاحق معاصر، ولعل أبو القاسم عبيدالله بن عبدالله المعروف بابن

(١) المصدر السابق نفسه، ص ٢٤٠ ٢٤١.

خرداذبة في مؤلفه المسالك والممالك، أعطانا مثل هذه التفاصيل، وخصوصاً دور التجار اليهود فيها، وأماكن ارتيادهم.. بقوله عن «مسالك التجار الراذانية الذين يتكلمون بالعربية والفارسية والرومية والإفرنجية والأندلسية والصقلية، وأنهم يسافرون من المشرق إلى المغرب، ومن المغرب إلى المشرق، براً وبحراً»^(١)، يجلبون من المغرب، الخدم والجواري والغلمان والديباج وجلود الخنز والفراء والسمور والسيوف، ويركبون من فرنجة في البحر الغربي فيخرجون بالفرما - بمصر - ويحملون تجارتهم على الظهر إلى القلزم، وبينهما خمسة وعشرون فرسخاً، ثم يركبون البحر الشرقي من القلزم إلى الجار وجدة، ثم يمضون إلى السند والهند والصين، فيحملون من الصين المسك والعود والكافور والدارسين، وغير ذلك مما يحمل من تلك النواحي، حتى يرجعوا إلى القلزم ثم يحملونه إلى الفرما، ثم يركبون في البحر الغربي، فربما عدلوا بتجارتهم إلى القسطنطينية فيباعوها للروم، وربما ساروا بها إلى ملك الأفرنجة فيبيعونها هناك، وإن شاعوا حصلوا تجارتهم من فرنجة في البحر الغربي فيخرجون بأنطاكية ويسيروا على الأرض ثلاث مراحل إلى الجابية، ثم يركبون في الفرات إلى بغداد، ثم يركبون في دجلة إلى الأبله، ومن الأبله إلى عمان والسند والهند والصين، كل ذلك متصل

(١) إن رحلات السندباد السبع مرتبطة أيضاً بالبحور المحيطة كما وردت في أسطورة (جبل قاف) المحيط بالأرض، وهي: نطس/ قينس/ الأصم/ الساكن/ المظلم/ المؤنس/ الباقي. للتفاصيل ينظر: علي شلق: الأرقام في ألف ليلة وليلة، مجلة المورد، العدد الرابع، بغداد ١٩٧٩، ص ٦٢٧ - ٦٣٦.

بعضه ببعض»^(١).. لذلك فإن دراسة التلمود تعطينا تصوراً واضحاً عن «التجارة باعتبارها أشرف المهن، وعن الإقراض باعتباره هدية من الرب»^(٢). بشكل عام مرّ دور اليهود كأقلية تجارية بتطور طويل، وقد بدأ هذا الدور بتخصص اليهود في التجارة الدولية، خصوصاً بعد سقوط الإمبراطورية الرومانية، وأصبحت التجارة الدولية عملاً تخصصوا فيه وكادوا يحتكرونها قبل القرن الحادى عشر^(٣).. وكانوا هم حلقة الاتصال التجارى بين بلاد المسيحية والإسلام، وبين أوروبا وآسيا، وبين الصقالبة والدول الغربية^(٤)، وهذا ما دفع غير اليهود أن تنهض، مثل قبائل الخزر التى تشغل بالتجارة الدولية، وأن تصبح «اليهودية» الدين الرسمى للدولة فى القرن التاسع، حتى يستفيدوا من شبكة الاتصالات اليهودية الدولية، ومن نظام الائتمان العالمى الوحيد، فى ذلك الوقت..»^(٥).

وهكذا تضافرت العوامل التاريخية والجغرافية والدينية والثقافية لتجعل من المال والتجارة (مهنة يهودية) معبرة فى ألف ليلة وليلة عن أعماق نفسية

-
- (١) ابن خرداذبة: المسالك والممالك، منشورات دى خوى، ليدن، هولندا ١٨٨٩، ص ١٨.
(٢) Schweltzer, Fredrick M. A history of the Jews since the First century A.D., (٢) New York" MacMillan, 1971, P. 168.
(٣) عبدالوهاب المسيرى: الأيديولوجية الصهيونية، ج٢، عالم المعرفة، الكويت ١٩٨٢، ص ٢٠.
(٤) ديورانت، ول. قصة الحضارة، ج٢ - م٤، ط١، ترجمة محمد بدران، القاهرة ١٩٥٧، ص ٦١.
(٥) المصدر السابق نفسه، ص ٨١.

واجتماعية مثلها السندباد وغير السندباد ببراعة لا تقل عن براعة اليهودي في جمع الذهب والفضة.. وربما من خلال نفس هذا الفهم، استطاع (ماركس) تلخيص مفهوم اليهودية بقوله: «اليهودية تساوى فلسفة المال».

.

1.2

.

الجنس والمرأة

ستواجهنا فى الركن الثالث هذا ، موضوعات أساس هى:

١ - شهرزاد، الشخصية والرمز..

٢ - العجوز، الدهاء والحكمة..

٣ - الجوارى الحسان، وبابل الزانية..

بادئ ذي بدء، يخطيء من يظن أن محور المرأة، كما جاء فى حكايات الليالى، رتب بطريقة المصادفة غير المقصودة أو التى لاترتبط بهدف أو بالمغزى اليهودى من ورائه، كما وضعته جهة التأليف (سنهدين اليهود فى العصر العباسى)، ولنأخذ الموضوع للشخصية الأساس (شهرزاد)، ففيها المبتدأ وفيها المنتهى لكل حكاية.. فمن هى شهرزاد؟ وما دلالة شخصيتها..؟

١ - تتفق معظم الروايات القريبة لعصر حكايات ألف ليلة وليلة، على أن شهرزاد إنما هى ابنة وزير تزوجها الملك شهريار، فنجحت فى تغيير عادة هذا الملك فى أن يذبح من يتزوجها بعد ليلة واحدة حتى لاتخونه،

عبر ملهاة حكاياتها التى كانت ترويها عليه، طوال ألف ليلة وليلة^(١).

٢ - من خلال استعراض وتتبع شخوص الليالى من النساء لم يتم إيراد شخصية تشير إلى المرأة اليهودية.. بينما تمت الإشارة إلى جنسيات معظم النسوة وديانتهم مثل المرأة العربية/ المسلمة، والمرأة الأفريقية/ النصرانية، والمرأة الفارسية/ الزرادشتية.. وعلى الرغم من ذلك نجد أن (المرأة اليهودية) غائبة من التشخيص المباشر لها فى كل الحكايات، فكان اختفاؤها تسامياً لها على غيرها من نساء الأمم والديانات الأخرى.

٣ - على الرغم من كل ذلك نجد (المرأة اليهودية) حاضرة فى جميع الليالى، فى المبتدأ هى التى تبدأ أول الحديث، وفى ختام السمر والليلة هى التى تنهى الحديث، الجميع متلهفون إلى ماستقوله، وفق ماتريد بما فيهم الملك شهريار.

إنها (شهرزاد).. لماذا أوجت شهرزاد بهذه الدلالة؟

للإجابة عن هذا التساؤل وغيره مما هو مرتبط به، نرى الآتى:

أولاً: ينطلق الاعتقاد اليهودى من اعتماد (المرأة) الأساس فى الانتماء وتحديد الهوية اليهودية.. فاليهودى - قديماً وحديثاً - هو من كانت أمه يهودية، ولو كان أبوه من غير اليهود، وهذا الاعتقاد الانتسابى متأصل فى

(١) للتفاصيل ينظر، أبو الحسن المسعودى: مروج الذهب ومعادن الجوهر، ج ١، تحقيق محمد محيى الدين، القاهرة ١٩٦٦، ص ٤٧٦، كذلك: ابن النديم، م. س. د، ص ٣٦٣.

الفكر التلمودي، انطلاقاً من الرؤية الكابالية المبنية على تصور الشخينياه، أى زوجة الرب يهوه، ومنزلتها العاشرة فى علو القداسة، فالأنوثة هى (إسرائيل)، منها يأتى عطاء الرب وإليها ينتهى أمره لشعبه المقدس.. ومن خلالها تنهال البركات.. كما يرى الكاباليون أن «الشخينياه، هى زوجة الرب أو الجانب الأنثوى من الرب، وهذا وُلد تراثاً سرّياً من العلاقات الجنسية»^(١)، وبالتالي فإن الشخينياه، أصبحت ترافق شعب الرب فى منفاهم، وفى شهر زاد شىء من الشخينياه، التى رافقت اليهود فى الشتات.

ثانياً: إن شهرزاد تنذر نفسها - على الرغم من نصيحة والدها الوزير - لإنقاذ بنى جنسها من النساء اللواتى يذبهن الملك شهريار (الرب) كل ليلة، وتنجح بدهائها من إيقاف استمرار (المجزرة) ضد حريم الملك، اللاتى يعتقد أنهن يخنه سرّاً مع عبيده (الأغيار).. وإذا طبقنا تصورنا الرمزي بشأن اعتبار المرأة (أصل) اليهودية وليس الرجل مثل باقى الأمة السامية، نجد أن شهرزاد لها ما يناظرها فى التاريخ اليهودى.. ففى هذا التاريخ توجد حالتان:

١ - زواج الملك الفارسى (الأخمينى) كورش من أخت زوريا بيل بن ثلاثيل بن يهوياكين ملك يهوذا الأخير.. فلما دخل بها ارتفعت منزلتها عنده، وقال

(١) للتفاصيل ينظر، دافيديا كان: فرويد والتراث الصوفى اليهودى، ترجمة طلال عتريس، المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع، بيروت ١٩٨٨، ص ٢٦٠.

لها: اطلبى منى ماشئت؟ فطلبت منه عودة بنى إسرائيل إلى أورشليم، وأن يأذن لهم بعمارتها.. فاستجاب الملك لذلك.. وقد نعت اليهود كورش بالراعى وبالمسيح المنتظر ووصفوه بالمتقذ^(١).

٢ - وهى الأهم من حيث الظاهر بالنسبة لشخصية شهرزاد الأسطورية، وأعنى بها شخصية (استير)، التى يحمل اسمها عنوان أحد أسفار اليهود المقدسة.

تروى لنا التوراة حكاية أستير مع الملك الأخمينى أحشويرش الأول (٤٨٦ - ٤٦٥ ق.م)، وكيف أنها توسطت لديه فى سبيل خلاص اليهود من القتل الجماعى. فقد تمكن الوزير هامان الفارسى الكاره لليهود (الوزراء دائماً يكرهون اليهود) من إقناع الملك بفكرة قتل اليهود بسبب خيانتهم للمملكة.. فدخلت استير على زوجها أحشويرش، وأقنعتة بالعفو عن اليهود، وقتل وزيره (الماكر الملعون) فوافق الملك الفارسى على ذلك.. وهكذا تمكنت استير اليهودية بمعاونة عمها مردخاى من إنقاذ بنى جلدتها من الهلاك، حتى تحولت هذه المناسبة إلى عيد يحتفل به اليهود كل عام، فى يومى الرابع عشر والخامس عشر من شهر آذار ويسمونه بعيد البوريم^(٢).

واستناداً إلى هذه الواقعة التاريخية، تكون شهرزاد هى الاسم الرمزى، (البطلة اليهودية) استير، و شهریار هو الاسم الظاهر (الرب أو

(١) التوراة: سفر إشعيا ٤٤ - ٢٨ - ١، للتفاصيل ينظر: طه باقر، م. س. ذ، ج ٢، ص ٢٩٩.

(٢) حسن ظاظا، م. س. ذ، موضوع الأعياد والمناسبات عند اليهود..

الملك)، أحشويرش الأول.. وقد خلدت التوراة اسم وفعل استير لإنقاذ اليهود، وخلدت ألف ليلة وليلة - من خلال جهة التأليف - شهرزاد/ استير في جميع حكايات الليالى.. لأن مرحلة كتابة ألف ليلة وليلة كانت بداية للتضييق ضد اليهود فلا بد من التعبير عن الإحساس بالاضطهاد من خلال (خلق) المنقذ المعادل للشعور بالخوف والعقاب المجهول.. وأخيراً فإن شهرزاد فيها شيء كبير من (الماشيح) الذى يخلص شعبه من الشتات والفناء، ضمن الرؤى «الميسائية» التى تشكل إحدى سمات الفكر الدينى اليهودى عبر العصور^(١)..

أما موضوعة (العجوز) فى ألف ليلة وليلة، فقد وجدناها - بعد التحليل والمقارنة والنقد - كانت بمثابة الرمز لجانبين متفاعلين:

الأول: الدهاء النفاذ للوصول إلى تحقيق الغايات.

الثانى: الحكمة الوقادة والبصيرة الخبيرة بدقائق الأمور.

(١) جمال البدرى: الأحزاب، م. س. د، ص ٢٤ - ٢٩ (الماشيح وميكل سليمان). ونزيد القول: إن اليهود لم يخلدوا (استير) من خلال شهرزاد فحسب، بل إن فعل استير هذا (الإنقاذى) تم تشبيهه ببداية حياة جديدة لليهود لخروجهم سالمين من تلك الهولوكست.. فتم تأكيد هذه المكافئة التى يتوارثها الأبناء عن الآباء عبر العصور من خلال اسم الليالى (ألف ليلة وليلة). فهذا الاسم/ العنوان لم يكن تسمية عربية كما توهم جميع الذين سبقونا إلى دراسة وتحليل حكايات الليالى وأسرارها.. وإنما وجدناه يعود إلى العهد القديم الذى يسمى (حواء) باسم «ليليت أو ليلية».. وإذا طابقنا أسطورة تكرار العدد وقيمته المعنوية فإن استير هذه بمثابة (حواء الأولى) أصل الحياة، أما تفاصيل دلالة العدد الرقمية والحسابية فسيتم تناوله فى الفصل الرابع.

إضافة إلى ذلك فعجوز ألف ليلة وليلة تتميز «بالمقدرة على التكيف الخلقى، فهي زاهدة تحمل مسبحة لذكر الله.. وهي ساحرة.. وهي فارسة شجاعة ومقاتلة بارعة، وهي أنسية خبيثة كعجوز الروم - ذات الدواهي... وهي جنية طيبة كعجوز جزيرة الواق واق فى حكاية حسن البصرى، وهي عربية عجوز كما فى حكاية مزين بغداد، وهي فرنجية، كما فى حكاية علاء الدين ومريم الزنارية..»^(١).

لكننا نجد أن مفهوم العجوز فى الليالى إضافة إلى كل ذلك، هى رمز الدهاء النفاذ للوصول إلى تحقيق الغايات ورمز للحكمة الوقادة والبصيرة الخبيرة، بدقائق الأمور.. القدرة من الوصول إلى الأسرار، وخلق المعجزات، تجمع وتفرك، توصل وتقطع، تجعل القوى ضعيفاً، والعكس صحيح، ولا ينالها أى أذى أو اعتراض.. فهى العجوز الحكيمة أو الحكيم، ولنقل إنها (الهاخام) قياساً على موضوعة شهرزاد - استير.

إن تعدد صور العجوز (الهاخام) فى حكايات الليالى يساوى فى تقديرنا عدد صور المؤلفين الذين ساهموا بوضع وكتابة ألف ليلة وليلة فى (سنهدين) اليهود فى العصر العباسى.

(١) للتفاصيل ينظر، عبد الغنى الملاح: رحلة فى ألف ليلة وليلة، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت ١٩٨١، ص ٤٩.

وأما بشأن الجوارى الحسان.. فقد كان المعنى بها (خدم القصور) ومن وجهة نظرنا، فإن الجوارى من النساء والعبيد من الرجال والغلمان.. فى الليالى، فيها إشارة إلى غير اليهود المسخرين لخدمة اليهود من الأغيار أو الجوييم، ولهذا كانت صور وصفات وواجبات الجوارى.. إنما تعنى الخدمة والسخرية والترفيه دون إغفال لمهارة وقابلية بعض الجوارى.. بالتفوق، العقلى والأدبى، كما كان الحال مع قوت القلوب جارية (ست زبيدة) زوجة الخليفة هارون الرشيد، والجارية (تودد) الثاقبة العقل والبصر بعلوم أهل زمانها.

ولعل تكرار الإشارة إلى ناحية المتعة الجنسية والمبالغة الفاضحة فيها، من خلال عرض صور الجوارى الحسان والخدم ورعا ع الناس وعلية القوم، إنما يقصد به أمران:

(أ) أمر مباشر.. ويتعلق بترسيخ الانحطاط الذى عليه الناس من غير اليهود، تنفيذاً لمقولة (بابل الزانية).

(ب) أمر غير مباشر.. وفيه إثارة المشاعر والغرائز لتشجيع (المجالس) على مواصلة قراءة الليالى دون ملل أو ضجر..

وإذا نظرنا فى التراث الباطنى اليهودى (فنى الكاباليون إنهم يميلون إلى اللغة الجنسية كثيراً فى كتاباتهم الباطنية، وقد نجد فى كتابهم الزواهر، المعتبر الثالث من بعد التوراة والتلمود، هذه اللغة والاستعارات الجنسية بكثرة..)^(١).. وقد نجحت جهة التأليف فى توفير هذين الأمرين، حتى عرفت الليالى بأنها قصص وحكايات الجوارى البغدادية، وأصبحت تهمة الفساد

(١) للتفاصيل دافيد باكان، م. س. ذ، ص ٩٤.

الأخلاقى والشبق الجنسى عنواناً للإنسان الشرقى (العربى المسلم) خاصة، عبر العصور، إضافة إلى التهاك المؤدى إلى الغدر والخيانة الجنسية بين المرأة والرجل.. استهانة بالمرأة من جهة، وإظهاراً لتهاك الرجال، على الشهوات بطرق غير حضارية وغير إنسانية، ترسيخاً لمقولة (بابل الزانية)، التى لم تحفظ العهد كما يتهمها اليهود من ذى قبل.. لقد بلغت حكايات ألف ليلة وليلة التى تناولت (الجوارى) تسع حكايات وبذلك فهى تشكل ما نسبته ١٢.١٪ من مجموع حكايات الليالى^(١).

ولابد من التذكير أن تناول الجوانب الجنسية فى حكايات ألف ليلة وليلة وإظهار فواحش القول والفعل والتشبيه فى الرجال النساء والغلمان عمومأ، يؤكد أن مؤلف الليالى لا يمكن أن يكون عربياً - مسلماً، ولا يستساغ صدور هذا الكم من الأوصاف والحكايات الفاضحة من قلم عربى - مسلم، إلا إذا كان متخذاً عرويته وإسلامه غطاءً لباطنيته الدفينة.. وما أكثر أهل الذمة الذين تظاهروا بالإسلام نفاقاً.

(١) خليل أحمد خليل، م. س. ذ، ص ١١٨.

السحر والأسطورة

﴿... وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت...﴾^(١).

السحر في أصله المعلوم ومنبته المحتوم، بابلي، وقد أخذ موضوع السحر مساحة كبيرة من حكايات ألف ليلة وليلة، حتى بلغت عدد الحكايات المتضمنة للسحر والجان والشياطين والعفاريت، ثمانى حكايات، وهى بذلك شكلت نسبة ١١٪ من مجموع قصص الليالى^(٢).

أما كيفية انتقال (السحر) إلى اليهود، حتى تخصصوا فيه، فذلك إنما يعود إلى سببين:

١ - بعد الأسر البابلي لليهود ومكوثهم فى وادى الرافدين لعقود ثم لقرون.. أخذوا عن العراقيين القدماء، الكثير من علوم ومعارف بابل، ومن بينها علم السحر، الذى لم يكن (شعوذة) فى ذلك الوقت بقدر ماكان علماً طبياً للعلاج، وسياسياً لفرض سيطرة الحاكم على الآخرين..

٢ - فى زمن النبى سليمان عليه السلام، الذى منحه الله قدرة خاصة بالسيطرة على

(١) القرآن الكريم: سورة البقرة، من الآية ١٠٢.

(٢) خليل أحمد خليل، م. س. د، ص ١١٨.

الجن والعفاريت، ما جعل رعيته من اليهود يمتازون بهذه الخاصية، حتى أصبح اليهود أمهر السحرة بين العالمين(*)، بل إن السحر اعتبر مهنة يهودية مثل الربا، ينتقل معهم أنى حلوا.. وصنعة تفوقوا بها على غيرهم، ونجحوا فى توظيفه ضد أعدائهم وخصومهم.. كما حصل ضد النبى محمد ﷺ. إن موضوع السحر والأسطورة أعطت فى تلك الأزمنة لأصحابها ميزة (علم الغيب المجهول) والتفوق ولو إلى حين، مما زاد من مكانتهم بين الآخرين، ومن أبرز سمات العقلية المؤمنة بالسحر والأسطورة، أربع، هى:

١ - الخيال الواسع..

٢ - اللغو الكلامى..

٣ - رتابة الفكر..

٤ - القدريّة الاستسلامية..

ولو تمعنا ملياً بمكونات ونسق وبنية الحكايات فى ألف ليلة وليلة، لوجدنا هذه السمات الأربع طافحة فى جميع الحكايات تقريباً.. بشكل كامل أو من خلال عبارة أو جملة أو موقف له دلالة..

فالخيال الواسع سمة لا يختلف عليها اثنان، حتى يبدو الخيال أحياناً السمة العامة للحكايات أكثر مما هو الواقع الوارد فيها..

أما الإطناب واللغو والحشو والتكرار، فقريّن لذلك الخيال الواسع، ومن ثم جاءت رتابة الفكر فى حكايات الليالى على الرغم من تنوع أساليب

(*) كان سحرة فرعون مصر من أشهر سحرة العالم القديم، لكن بعد إيمانهم، تركوا (الساحة) للسحرة اليهود..

الحكايات والتشويق المبتوث فيها .. فجهة التأليف تلاحق الغاية التي وضعتها من وراء التأليف، لتحقيق أهدافها غير الظاهرة وغير المباشرة، مما جعل رتابة الفكر تشكل - في الليالي - إطاراً للبناء الفني والأسلوب الكتابي..

وتأسيساً على ما سبق جاءت القدرية الاستسلامية لتصوغ حكايات الليالي، حتى تغلبت هذه القدرية على ماسواها من اختيار وعقل واجتهاد مبدع، معبرة عن الحالة - المحنة التي عاشتها الخلافة والمجتمع العباسي في موضوع وقضية (القدم والحداثة) أو ماسمى (بخلق القرآن)، والتي أثارها الفكر المعتزلي على حساب فكر أهل السنة والجماعة. وقد استغل اليهود هذه القضية (القدرية) لتعميم مفاهيم الحياة والسياسة، خصوصاً وأن الخليفة المتوكل على الله العباسي، هو أول من أوقف هذه المعاناة، وانتصر لأهل السنة والجماعة ضد أهل الباطنية والاعتزال.. ولعل مما خدم سيادة طرح (القدرية الاستسلامية)، إيمان وعقيدة رجال الدين اليهود بها أيضاً، فكانوا في هذا الجانب الأقرب إلى أهل السنة والجماعة من أهل التشيع والاعتزال.. فمن سمات الفكر والعقيدة اليهودية، سيادة التقاليد الكهنوتية على جميع مظاهر الحياة اليهودية، ولا يجوز لأحد الخروج عنها لأنها مقدرة من الرب^(١).

وفي هذا كان (اليهود) يجاملون عهد الخليفة المتوكل ومن أتى من

(١) للتفاصيل ينظر، نديم عيسى: الأصولية اليهودية في الكيان الإسرائيلي، كلية العلوم السياسية، جامعة بغداد ١٩٩٥، ص ٥٠ - ٦٠.

بعده.. فى قضية (إسلامية) لا يهمهم من يكون فيها الغالب أو المغلوب.. إذا كسبوا صاحب السلطان أو على الأقل تقليل العداوة معه لمنع حصول نتائج مضرّة بمصالحهم التجارية والاجتماعية..

وفى ضوء تأثير السحر والأسطورة، اعتمدت حكايات الليالى على إيراد اسم النبى (سليمان)، وكذلك (خاتم سليمان)، فى كثير من المواقف التى صعب حلها بالطرق التقليدية، فكان ذكر اسمه (ﷺ) هو المؤدى إلى التغلب على المصاعب، والوصول إلى حلول ممكنة باسم (المعجزة)، ومعلوم أن المعجزة تأتى مع النبوة والأنبياء، وزمن النبوة والمعجزة معاً، ابتعدا كثيراً عن زمن تأليف ألف ليلة وليلة، فلماذا هذا التكرار والإصرار على استمرار المعجزة/ النبوة..؟

إن التاريخ اليهودى شهد استمرارية ظهور (الأنبياء) من بنى إسرائيل، عبر عصوره اللاحقة لما بعد وفاة النبى موسى ﷺ.. لكن اليهود ظلوا يعتبرون أنفسهم «شعباً من الأنبياء والحكماء» مادامت التوراة بين ظهرانيهم.. ولهذا استمر ذكر (المعجزة) لأن النبوة مازالت مستمرة من خلال وجود اليهود أنفسهم.. أما التركيز على ذكر شخصية النبى سليمان بن داود فى الليالى، فيعود إلى سببين:

الأول: إنه النبى الذى يؤمن به المسلمون، كما يؤمن به اليهود والنصارى سواء.

الثانى: إن النبی سلیمان، رمز لليهودية السياسية، فى عصرها الذهبى، مثلما اقترن اسمه بالسيطرة على الجن والعفاريت^(١)..

وبالتالى فإن ذكر اسمه أصبح مقبولاً ومستساغاً من قبل الجميع، ولا يشكل أية مفارقة أو شبهة..

من جانب آخر، فإن موضوعة السحر والأسطورة، أعطت الليالى الصبغة التلمودية (الرمزية) ونجحت فى توظيف ماجاء فى (الزواهر) من كيبالية باطنية قائمة على السحر وحساب الأعداد والجمال والحروف، وتخريفات وطلاسم أسطورية، كان نتاج المشرق القديم والوسيط يلتقى عندها بقاسم مشترك، ورثته اليهودية بل وطوره اليهود، حتى انعكس جانب منه فى بنية حكايات الليالى، ليدخل إلى النفوس قبل أن تقبله العقول ويتحول إلى مفاهيم وسلوك فردى وجماعى، طبع المشرق، والعربى - الإسلامى منه خاصة بطابعه (الاستشراقى)، وجعله يعيش فى (دائرة السحر) حتى الآن.

ولعلنا لا نتجاوز المعقول، لنقول إن مدارس دينية واجتماعية لعبت دوراً مؤثراً فى توجيه الأحداث الخطيرة التى تعرض لها المشرق العربى - الإسلامى، نتجت عن تصورات كيبالية مغروسة فى (اللاشعور الجمعى) للإنسان فى منطقتنا جسدتها الحركات والفرق الصوفية والباطنية المتقاطعة

(١) للتفاصيل ينظر، التوراة: سفر حزقيال ٣٧ - ٢٨/٢٤، كذلك ينظر، محمود الشرقاوى: التفسير الدينى للتاريخ، دار الشعب، القاهرة، (بلا)، ص ١٦٣ - ١٨١. (التفسير اليهودى للتاريخ).

مع أصول الإسلام الأساسية، وهو ما انعكس أيضاً فى تنامى ورسوخ (الازدواجية) السياسية والاجتماعية.. فى الضمير الفردى والجماعى، حتى أصبحا ضميرين متناقضين:

(أ) ضمير ظاهر متكيف مع مقتضى الحال والأحوال.

(ب) ضمير باطن رافض ومتمرد على الضمير الظاهر ومواقفه السلوكية.

وقد ترتب على كل ذلك الآتى:

١ - داخلياً: قيام قطيعة استراتيجية ما بين الشعب والدولة أو الحكومة، عبر العصور الوسطى...، مما جعل الوصف السياسى مقلوباً، بمعنى أن الشعب أصبح ملكاً للدولة وليس العكس، وبالتالي لم تكن الدولة الحديثة فى المشرق وريثة الماضى، ممثلة للإرادة الشعبية.

٢ - خارجياً: استساعة وقبول السيطرة الأجنبية أو التبعية لها.. مما جعل حكام المشرق العربى - الإسلامى يشكلون حلقة ارتباط بالقوى الخارجية على حساب (الداخل)، ومن ثم أصبحت سمة (الدكتاتورية) طاغية على ماسواها لغرض (القهر) وفق إرادة الحاكم وليس مثماً يريد لها الشعب.. كل ذلك والشعب يرى نفسه (مسلوب الإرادة) لأنه فى داخله وبداخله العميقة ورث القدريّة الاستسلامية، كما ورث حكايات وسمات ألف ليلة وليلة.

الفصل الرابع

الكلام غير المباح

- العهد الثالث.
- ألف ليلة وليلة والماسونية.
- الرؤية الألفية في ألف ليلة وليلة.
- الليالي في أمريكا.

العهد الثالث

إن التوراة هي العهد القديم (الأول)، والإنجيل هو العهد الجديد (الثاني)، أما ألف ليلة وليلة - استناداً إلى كل ماسبق وما سيأتى - فقد أطلقنا عليها تسمية (العهد الثالث).. وسواء أكانت ألف ليلة وليلة هذا أو ذاك فإنها بحق عهد ثالث متجدد يرقى إلى ما قبله مكانة وتأثيراً وارتباطاً باليهود وباليهودية(*)..

ولو ألقينا المزيد من التمعن والاستبصار، لسجلنا الملاحظات الآتية:

١ - من حيث الشكل: فإن التقسيمات الواردة فى الليالى على نحو:

أولاً: حكاية فى ليلة أو أكثر..

ثانياً: ليلة فى حكاية أو أكثر..

ثالثاً: بدء وختم متكرر..

(*) يأخذ علينا البعض أننا «نحيل» ألف ليلة وليلة لصالح غير العرب.. لكن علينا أن نتذكر أن «الإسرائيليات» قد دخلت على ما هو أقدم من ألف ليلة وليلة، وأعنى بذلك «التفسير والحديث النبوى»، إذ تم وضع مئات وآلاف الأحاديث المنسوبة إلى النبى محمد ﷺ، تمثل وجهة النظر اليهودية.

مثل، «يحكى أن.. أما حكاية.. وأدرك شهرزاد الصباح فسكتت عن الكلام المباح..»، فإنها شبيهة بتقسيمات (الكتاب المقدس)، إلى أسفار وإصحاحات، تتناول قصة أحد الأنبياء أو حادثة ذات دلالة تاريخية أو دينية.. وعلى حد قول ليتمان: «من هو - مثلاً - ذلك الفنان أو الفنانون.. الذين كتبوا قصص معروف وجودر وأبو قير؟ ومن الذى ابتكر حكايات الأحبب اليهودى، وحكاية مزين بغداد؟ ومن هو الذى كتب قصة علاء الدين؟.. فإن هذه الحكايات جميعاً فيها من الواقعية المباشرة ما يرى القراء الغربيون، أنه يباين كل المبينة مافى القصص الفارسي والهندي، من بُعد عن الواقع، وهى من طبقة القصص الذى نجده بالعبرية فى كتاب العهد القديم»^(١).

من جانب آخر، فإن روح التوراة والتلمود البابليين، قد انتقلتا إلى ألف ليلة وليلة بحكم الوراثة الموضوعية لنفس الموقع الجغرافى، وهذا مما ساعد على انسيابية وقبول الناس لما تضمنته الليالى من روح يهودية (معتدلة) قياساً إلى غيرها من البيئات اليهودية (المتطرفة) وأية ذلك أن «بغداد تقع فى إقليم بابل القديم، ومن ثم فإن الراجح، أن الأفكار البابلية القديمة بقيت قائمة هناك حتى العهود الإسلامية، وربما كانت قد انعكست فى ألف ليلة وليلة، بل إن قصة حبقار الحكيم كلها.. أصلها من بلاد الجزيرة القديمة،

(١) أى، ليتمان: ألف ليلة وليلة - دراسة وتحليل، دائرة المعارف الإسلامية، بيروت ١٩٨٢، ص ٧٠.

ولعلها ترجع إلى القرن السابع قبل الميلاد، وقد تسربت، عن طريق الأدبين اليهودي والنصراني إلى الأدب العربي، والخضر، له أصل بابلي، وربما كانت رحلات بلوقيا وماء الحياة الذي كان يفتش عنه الأمير أحمد تعكسان موضوعات من ملحمة كلكامش البابلية.. وأن رحلات بلوقيا قد عرفها العرب عن طريق الأدب اليهودي..»^(١).

وبذلك ساعدتنا ألف ليلة وليلة على تحديد الأمور الآتية:

- ١ - وراثة المكان (الموضع والموقع)، تؤدي إلى...
- ٢ - وراثة الأفكار (التراث الحضاري)، تؤدي إلى...
- ٣ - تقبل هذا الإرث من قبل الأجيال اللاحقة (التوالد القيمي)، يؤدي إلى...
- ٤ - التحكم بتوجيه الرأي والسلوك الفردي والجمعي (الأثر)، يؤدي إلى...
- ٥ - تحقيق معظم الأهداف على المدين المتوسط والطويل (التبعية الثقافية)، تؤدي إلى...
- ٦ - تحويل هذا التأثير وهذه التبعية إلى حقيقة تاريخية مُسلم بها وراثياً (التعميم).

وهنا يمكننا الإشارة إلى أن جهة تأليف الليالي كانت قد استفادت -

(١) المصدر السابق نفسه، ص ١٤١. وللتذكير تنظر حكاية بلوقيا في مملكة الحيات.. الفصل الثالث - المبحث الأول منه.

بقوة - من محاولة (النضر بن الحارث القرشي)^(١) الذي كان يسرد من قصص الفرس والروم محاولاً معارضة القصص القرآني به، لإبعاد الناس وصرفهم عن الإسلام، عن طريق التشكيك وتلفيق الأساطير.. وقد نجح النضر في ذلك أول أمره.. حتى وقع أسيراً يوم معركة بدر الكبرى، فأمر النبي ﷺ، علياً بن أبي طالب بقتله صبراً.. وانتهى أمره.

ولهذا كان تأليف الليالي مبنياً على تجربة سابقة وقعت في منتصف القرن السابع الميلادي في مكة، ثم تكررت بسعة عظيمة ودهاء متقن في «بغداد» القرن العاشر الميلادي، وذلك في ألف ليلة وليلة، لتكون سلاحاً فكرياً ماضياً في الشرق والغرب.

إن تقبل (ألف ليلة وليلة) في المجتمعات التي تأثرت بالروح التوراتية، كان أكبر من غيرها من المجتمعات الأقل تأثراً، فبين التوراة والتلمود وألف ليلة وليلة حبل سرى من (التعشق القيمي والغرضي)، ولهذا نجد أن شهرة الليالي تعاظمت عالمياً بسبب هذه (الروح)، وخصوصاً بعد انتقالها إلى أوروبا.. وقد وجدنا أن ثمة تطورات تاريخية شهدتها أوروبا، غيرت من مسارها السياسي والاجتماعي والديني والثقافي في أعقاب انتقال مركز الثقل اليهودي إلى الأندلس في القرن العاشر الميلادي^(*)، وكذلك بعد انتهاء

(١) ابن هشام: سيرة ابن هشام، تهذيب عبدالسلام هارون، طه، دار البحوث العلمية للنشر والتوزيع، الكويت ١٩٧٧، ص ٦٩.

(*) من بين أسباب نقمة الكنيسة الكاثوليكية على يهود الأندلس وقيام محاكم التفتيش ضدهم بعد سقوط الحكم العربي.. الإسلامى هناك، ظهور الانشقاقات في المسيحية الأوروبية متأثرة بفكر العهد القديم (التوراة)، ولاقت تشجيعاً من شخصيات يهودية تظاهرت بالمسيحية..

الحروب الصليبية فى القرن الثالث عشر الميلادى^(١)، حتى سقوط القسطنطينية عام ١٤٥٣م، وكان للروح التوراتية ولروح ألف ليلة وليلة أثرهما الشاخص فى تلك التطورات التى أدت إلى عصر النهضة الأوروبية، بما فيه اكتشاف العالم الجديد سنة ١٤٩٢م، وحتى قيام الثورة الفرنسية عام ١٧٨٩م.. التى كان من ثمارها الواضحة ظهور شخصية القائد نابليون بونابرت، الذى تتفق معظم المصادر التاريخية على جهوده المباشرة فى دعم الطموحات اليهودية، خصوصاً فى المشرق العربى، بغض النظر عن أسباب هذا الدعم والتأويلات التى قيلت فيه^(٢).. ويكفى أن تكون أهم نتيجة للتطورات الجديدة التى ارتبطت بالثورة الفرنسية سيادة روح (التسامح الدينى والفكرى) التى بدأها لوثر وكالفن من قبل، مما ساعد على تنامى وانتشار (الهسكال*)(*)، وكل ذلك كان من المقدمات غير المنظورة لظهور الحركة الصهيونية العالمية فى أواخر القرن التاسع عشر، إثر انعقاد مؤتمرها الأول فى بال - سويسرا فى شهر آب - أغسطس ١٨٩٧م.

(١) إن الحكايات التى تدور حول الحروب الصليبية فى الليالى تشكل أكثر من مائتى ليلة، وتقع فى ثلاث حكايات، هى:

١ - الملك نعمان وولديه، شركان وضوء المكان.

٢ - على نور الدين ومريم الزنارية.

٣ - الصعبدى وزوجته الفرنجية.

(٢) للتفاصيل ينظر، قاسم عبده قاسم. ماهية الحروب الصليبية، عالم المعرفة، الكويت ١٩٩٠، ص ٢٢٦.

(*) الهسكالا، هى حركة التنوير والاستنارة اليهودية فى أوروبا القرن - ١٩، ويسمى دعايتها بـ(المسكيليم)، وأبرزهم يهوذا جيليتس..

ألف ليلة وليلة والماسونية

لا نريد الدخول فى تاريخ الحركة الماسونية ولا فى أصولها وأهدافها.. وإنما نكتفى بالإشارة إلى تشابك الأجواء النفسية والانعكاسات المظهرية.. زماناً ومكاناً.. لما جاء فى حكايات ألف ليلة وليلة مع بعض طقوس ماهو معلن عن الحركة الماسونية والتي هى.. فى تقديرنا.. بمثابة يهودية غير اليهود.

فإحدى المفارقات أننا لاحظنا أن هناك تشابهاً بين سلوك الماسونيين و(الظرفاء) الذين ظهروا فى مرحلة الازدهار الحضارى والاجتماعى للدولة العباسية..

والظرفاء مجاميع من الأغنياء (البرجوازيين) المتأنقين فى المأكّل والملبس، وفى القول والمجلس، وفى التقاليد والطقوس، يميلون إلى روح المرح الراقى والدعابة الفكهة والحب المتزن.. ولا يسمحون لغير الظرفاء من مشاركتهم فى مراسيمهم ومجالسهم تلك^(١).

على الرغم من ادعاء الماسونيين أن النبى سليمان بن داود هو الذى

(١) للتفاصيل ينظر، آدم متز، م. س. ذ، ص ٢٢٧ - ٢٢٩.

بنى الهيكل المقدس، المعروف بهيكل سليمان، بواسطة المهندس (حيرام الصوري)، وبالتالي فإنه أول ماسوني فى التاريخ.. إلا أن التاريخ الحقيقى للماسونية بدأ بالتشكل من الموروث الكابالى، الذى تم توظيفه أو بعضاً منه فى حكايات ألف ليلة وليلة.. وجاءت الحروب الصليبية التى شاركت فيها جيوش دول غرب أوروبا (إنكلترا - فرنسا - ألمانيا - النمسا - جنوة والبندقية) فحدث الاتصال العميق بين الغرب المسيحى والشرق الإسلامى، فظهرت بواكير الحركة الماسونية فى إنكلترا على يد أحد المقاتلين المتعصبين الإنكليز، العائدين من إحدى الحملات الصليبية الغازية للمشرق العربى^(١)..

وهنا لابد من تثبيت ملاحظتين جديرتين بالإيراد:

١ - أن الأقاليم الأوروبية التى تعرضت مباشرة لتواجد اليهود الكثيف، مثل مناطق شرق أوروبا ووسطها، تعرض اليهود فيها للاضطهاد، إما من قبل الدولة، أو من قبل السكان المسيحيين.. وبالتالي فإن التأثير التوراتى فى سكان هذه الأقاليم كان ضعيفاً وأحياناً مرفوضاً، وأدى إلى

(١) بشأن الحملات الصليبية وعددها وقاداتها.. ينظر، دار المشرق - المنجد فى الاعلام، ط٦، بيروت ١٩٨٨، ص ٢٤٨. ومن الجدير ذكره، أن هيكل سليمان، الذى يقع فى بيت المقدس ويسميه اليهود (هابابيت)، وأن طقوس وأجواء الحركة الماسونية والتمسيد الماسونى تخضع لكثير من التقاليد الكابالية المستندة إلى قدسية الهيكل الذى بناه المهندس حيرام الصوري.. فمثلاً إن درجات العلم الماسونية تبلغ (٣٣) درجة، والدرجة الأخيرة لا تمنح إلا لليهود، وهذا الرقم يمثل عمر المسيح المنتظر (ابن داود) وليس ابن مريم كما يظن الوهلة الأولى.. والمسيح المنتظر سيقبض ظهوره ألف عام من حكم غير اليهود، وفى آخره الأيام سيأتى المنقذ (الرؤية الآلفية).

استمرار المذابح بين النصارى واليهود، والغلبة كانت للنصارى، مما أدى إلى هجرة اليهود إلى أقاليم جديدة، كما حدث في بولندا، وقيام مجاميع (الهايد ماك)، بقيادة الفلاح القوزاقى شميلنكى بالتعرض لليهود وبث الرعب بينهم^(١).

٢ - أن الأقاليم الأوروبية التى لم تشهد وجوداً يهودياً مباشراً وكثيفاً، مثل مناطق شمال وغرب أوروبا، كانت درجة استجابتها للمؤثرات التوراتية أفضل، مما أدى إلى التمرد والثورة ضد الكنيسة الكاثوليكية، كما حصل فى ألمانيا وبريطانيا، وكان السكان النصارى أكثر ترحيباً بأحفاد (العهد القديم).. وهكذا كانت اللوثرية ذات منطلقات توراتية، كما انفصلت الكنيسة البريطانية على عهد الملك هنرى الثامن عن روما والبسايا، واستقلت فيها الكنيسة الإنكليكانية، ومن هذه الأخيرة جاء (البيورتان) أى المتطهرون، الذين هاجروا إلى العالم الجديد ليكونوا هناك مذهبهم البروتستانتى الجديد فيما عرف - لاحقاً - بالولايات المتحدة الأمريكية، وليكونوا الأقرب بين مذاهب المسيحية، لليهود واليهودية، وأكثرها دعماً للمؤسسات الصهيونية والماسونية^(٢)، بل إن الكثير من الأمريكان - اليوم - يعتبرون تاريخهم القديم يمتد إلى عصر إسرائيل وموسى،

(١) للتفاصيل ينظر، عبد الوهاب المسيرى: اليهودية والصهيونية وإسرائيل، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت ١٩٧٥، ص ٢٧ - ٢٩.

(٢) جمال البدرى: الأحزاب، م. س. د، ص ٦٠. وكذلك ينظر، محمد على الزمبى: حقيقة الماسونية، مؤسسة مطابع معتوق إخوان، بيروت ١٩٧٤، ص ٩١.

تعويضاً لهم عن تاريخهم القومي الحديث(*)..

بعد هذا الاستعراض المبتسر.. فما هو هذا الكابال الذى انطلقت منه
(الماسونية) وتغلغل فى ألف ليلة وليلة..؟

إن الإجابة عن هذا السؤال ستعطينا الإجابة عن علاقة ألف ليلة وليلة
بالماسونية وبالعكس ولو بشكل ضمنى..

نقول، إن التراث اليهودى الباطنى، تراث معقد، تطور عبر التاريخ
القديم، ويرى اليهود، أن سفر التكوين هو أول النصوص الكابالية^(١).. وأن
أول مدرسة كابالية وجدت فى القرن الأول للميلاد، واستمر تطور هذا التراث
طوال الألف سنة الأولى من التاريخ المسيحى، دون انقطاع بين اليهود، وكان
موضوعه الأساسى - آنذاك - يدور حول (المركباه) أى العرش الإلهى، كما
ورد فى سفر حزقيال..

إن كلمة (كابال أو قابال) ذات أصل عبرى، مشتقة من المصدر (قابل)
الذى يعنى 'تلقى أو استقبل'.. وعُرف الكاباليون بالقوة والغموض، واشتهروا
أنهم «معلمو السر»^(٢).. وبشكل عام كان الكابال من خلال كتابه المقدس
المعروف بـ(الزohar) أى النور، معروفاً عند اليهود منذ القرن الثانى للميلاد،

(*) للتفاصيل ينظر، إبراهيم ليون: المفهوم المادى للمسألة اليهودية، دار الطليعة، بيروت ١٩٧٣،
ص ١٠٢ - ١٠٥.. بشأن تنامي الوجود اليهودى فى الولايات المتحدة الأمريكية فى القرن
التاسع عشر، ونضيف تطور الحال اليوم إلى وجود ما يسمى بالصهيونية المسيحية، وهى
السوار المحيط باللوى الصهيونى لدعمه فى كل الاتجاهات.

(١) دافيد باكان، م. س. د، ص ٦٦.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٦٨ - ٦٩.

وذلك إبان عهد الراب سيمون بن يوشاي في بابل^(١).. وقد قام في القرن الحادى عشر سيمايون بن يوكيه بتدوين الزوهار وإضافة التعليقات التى استجدت على نصوصه، وبذلك أصبح الزوهار يحتوى على عشرين باباً من غير المقدمة والملحقات.. وهو يضم مقاطع من التوراة مع تفاسير كابالية. وفى العصور الوسطى كان للكابال مركزان أساسيان هما:

١ - بغداد فى العصر العباسى..

٢ - الأندلس فى العهد الإسلامى..

إن أهم محورين فى التراث الكابالى هما:

(أ) المحور العددي (للأرقام).

(ب) المحور الجيسى (للأنوثة).

أما المحور الأول فقد ركز على دلالة ومعانى الأرقام، وخصوصاً الرقم (٧) و (١١) و (١٢) و (٣٢) و (٣٣) و (٤٠) و (٧٧).. لارتباطها بمعطيات مقدسة. وأما المحور الثانى، فهو الأقرب لما جاء فى حكايات ألف ليلة وليلة.

(١) أحمد موسى: العرب واليهود فى التاريخ، المكتب العربى للطباعة والنشر، دمشق ١٩٧٥، ص ٣٠٥. وفى ضوء ذلك نجد أن اليهودية عبر تاريخها قد انقسمت إلى تيارين هما: أولاً: التيار التوراتى/ التلمودى/ الحاخامى/ الأرثوذكسى. الثانى: التيار التوراتى/ الزوهارى/ الكابالى/ الصوفى.

لقد نسب المتصوفة اليهود (الجنسية) إلى الرب نفسه (أو بديله المادى)، فيرى الكابالى فى هذه العلاقات بين الرجل والمرأة تحقيقاً رمزياً للعلاقة بين الرب والشخينياه. ويحتج الكابالى لأن التوراة تستخدم الكلمة المقدسة نفسها للدلالة على المعرفة وعلى العلاقات الجنسية معاً، حيث تعتبر المعرفة ذات طابع شهوانى بحث.. وتصبح الجنسية الزوجية رمز القوة الخلقة. وتتماهى الشخينياه، أيضاً مع مجمع (إسرائيل) على أنه زوجة الرب^(١). من هنا يرى الكابال، أن الإنسان خلق «بناء على إلحاح الشخينياه، وهى التى تتحمل عبء خطيئته.. أجابت الشخينياه؛ بما أن الخطيئة تُنسب إلى الأم وليس إلى الأب، فأنا أرغب فى خلقه على صورتى..

ويسبب الظلام المصاحب للخطيئة، ضد النور، لم يشأ الأب المشاركة فى خلق الإنسان، لذا قالت الأم: لنجعل الإنسان على صورتنا^(٢). لذا فإن الأم أو المرأة أو الشخينياه هى الأساس فى انتساب المولود فى اليهودية، فمن كانت أمه يهودية فهو يهودى. يحدد الكابال عشرة (سافيرا)، وهى درجات تمثل ممالك الرب (يهوه).. والجنسية تقع ضمن السافيرا التاسع المسمى (يسود)، وهو يعنى الأساس والسرى بمعنى أن الجنس، الأساس السرى لكل الأشياء.. المنبثقة من المملكة الأرقى. وهكذا فإن (يسود) هو

(١) دافيد باكان، م. س. ذ. ص ٢٢٥ - ٢٢٦.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٢٢٧.

مكان ومنبع كل حياة، ومنه يستمد العالم غذاءه^(١). وهذا هو الملاحظ على نوعية العلاقة بين الملك شهريار وشهرزاد.. شهرزاد فى كل الحكايات هى (الشخينياه) أى الدرجة العاشرة، التى تستمد تكوينها من (يسود) الدرجة التاسعة، وكانت العلاقة مع شهريار الأساس السرى لها.. وبذلك نستطيع الإشارة إلى أن الزوهار والكابالا يدلان بوضوح على تأثر التصوف اليهودى (الباطنى) بالديانة الزرادشتية^(٢)..

(١) المصدر السابق نفسه، ص ٢٢٩ - ٢٣٠.

(٢) مهنا يوسف حداد: الرؤية العربية لليهودية، منشورات ذات السلاسل، الكويت ١٩٨١، ص ١٠٦ - ١٠٧، من هنا يخطئ البعض بنسبة تأليف ألف ليلة وليلة إلى الفرس.

الرؤية الألفية في ألف ليلة وليلة

وقفت طويلاً أمام تسمية (ألف ليلة وليلة) بالعدد (١٠٠١ ليلة)، وكنت على يقين أن هناك سرّاً في هذه العددية/ الرقمية، تحملها حكايات الليالي، منذ أكثر من ألف سنة وعام.. صحيح أن طائفة من المختصين بشؤون الأدب، وبدراسات الميثولوجيا.. قد أعلنوا في الإشارة إلى موضوع هذه التسمية، لكنهم جميعاً وقفوا عند دلالة الرقم (ألف) في اللغة العربية، وفلسفته، إلا أنهم لم يصلوا إلى محددات دقيقة، وما حققوه من إشاراتهم أنه يمثل عدد الليالي التي روت فيها شهرزاد حكاياتها الألفية لشهريار..

إذا أردنا العودة إلى جذور فكرة العدد ودلالته وجوهره، فيمكننا القول، إن الفيلسوف اليوناني (فيثاغورس) وجد في العدد جوهر المعداد، وأنه بعد مذاهب طاليس وديموقريطس وهرقليطس وسواهم، أعلن أن الموجودات تتألف من أعداد.. وهكذا فإن العدد من حيث كونه رقماً أو رتبة، فهو (عرض)، أما من حيث تألفه من عناصر أو وحدات تشكل مجموع كيانه، فهو (جوهر)، من هنا تبدأ الفلسفة مرحلة جديدة مهدت لسقراط وأفلاطون وأرسطو، وبذلك اكتسب العدد قيمته فوق ما للحرف والنوطة وسواهما من الرموز..

من جانب آخر علينا ألا ننسى علاقة التواجد اليهودي بعد الأسر البابلي، وقد اشتهر أهلها بالدراسات الفلكية والرياضيات والهندسة.. حتى أصبحت لغة اليهود قائمة على حروف ذات دلالات رقمية ثابتة من (الصفير إلى ٤٠٠)، ولم تكن هذه الأرقام (اللغوية) مجرد صنعة أو فذلكة للخاصة، وإنما تنامت بين اليهود وأنشأت فكراً دينياً فاعلاً هو (الكابالا).. وهذه هي المرة الوحيدة في التاريخ الإنساني التي يتم فيها للأرقام إقامة (هيكل فكري شامل) فيه رؤية للكون والحياة والإنسان.. بعد أن كانت وظيفة الأرقام قاصرة على العلوم المجردة والمعارف الجامدة والعلاقات الرتبية^(١).

وعلى الرغم من كل ذلك لابد لنا أن نخرج على المغزى اللغوي - العربي، لمفردة (ليلة) غير الذي تناولناه في هامش سابق من المبحث الثالث في الفصل الثالث من هذه الدراسة.. وسنترك حديث (الألف) قليلاً..

ليلة، مفردة الليالي، والليالي جمع ليل، والليل يُذَكَّر ويؤنَّث، وأما تصغير ليلة فيكون الليلة ولييلية ولييلية^(٢).

بقي أن ندرك السر بالتسمية العددية.. فلها مغزيان:

الأول: في كونها ألفاً كناية عن التمام..

(١) للتفاصيل ينظر، جمال البدرى: هندسة القرآن، منشورات الآفاق الجديدة، الدار البيضاء، المغرب ١٩٩٢، ص ٦٢ - ٦٤.

(٢) أبو عبدالله بن خالويه: كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، مطبعة دار الكتب المصرية، القاهرة ١٩٤١، ص ٩٧.

الثاني: فى إضافة ليلة، أو العدد واحد إلى الألف..

ثم لماذا أورد اللفظ (مؤنثاً) فقال (ليلة) بدل ليل أو سمرأ وما شاكل ذلك؟ وما يهمنى فى التائيت ذاته من (الولادة) والتوالد والخصب، وهل التسمية جاءت على لسان شهرزاد.. أم هى من صنع (المؤلف) الذى راعى فى التسمية ناحية الأنوثة؟

من ناحيتنا لو أخذنا (زاوية) أخرى تتعلق بالرقم (١٠٠١) ومضاعفاته المعكوسة نزولاً أى (١٠٠١ / ١٠١ / ١١) لوجدنا فيها مقدمة طبيعية للمغزى أو لبعض منه، على شرط توفر عنصرى الأنوثة والذكورة فى العلاقة الجدلية، فكيف يكون ذلك؟

١ - فى التاريخ القديم، من المعلوم أن ليعقوب الذى هو (إسرائيل) اثنى عشر سبطاً من زوجاته الأربع، ليس فيهم نبي سوى يوسف عليه السلام، فلو استثنيناه، لصار العدد (أحد عشر) وهو ما أشار إليه القرآن الكريم بقوله: ﴿إذ قال يوسف لأبيه يا أبت إنى أرى أحد عشر كوكباً والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين﴾^(١).. فتكون الذكورة والأنوثة حاضرة فى الشمس والقمر (*)..

وضمن نفس الزاوية يدخل الرقم أحد عشر فى السحر اليهودى، وهو ما سجله التاريخ فى حادثة سحر اليهود للنبي محمد ﷺ، وأصل ذلك كما أورده ابن خالويه «أن بنات ليلى بن الأصم، سحرن النبي ﷺ فجعلن

(١) القرآن الكريم: سورة يوسف، الآية ٣.

(*) عند الكابالين يرمز للشخيناء، بالقمر باعتباره إله (الأنوثة).

السحر فى خف طلعة - أى فى قشرها - تحت راعوفة بشر، وكان السحر وتراً، فيه إحدى عشرة عقدة.. فبينما رسول الله ﷺ، ذات يوم بين النائم واليقظان، إذ أتاه ملكان، فجلس أحدهما عند رأسه، والآخر عند رجله، وأشارا إلى مكان السحر.. فانتبه رسول الله ﷺ، فبعث علياً رضي الله عنه وعماراً، فاستخرجا السحر، فجعلوا كلما حلا عقدة وتلو آية من قل أعوذ برب الفلق، وقل أعوذ برب الناس، وهما أحد عشرة آية، على عدد العقد، وجد رسول الله ﷺ خفاً، فلما حلت العقد وتليت السورتان، قام رسول الله ﷺ كأنه أنشط من عقال، وأمر أن يتعوذا بهما^(١). وهنا نلاحظ أن الأنوثة موجودة فى بنات لبيد، والذكورة قائمة فى أبيهم ابن الأعصم.

٢ - أما المضاعف المعكوس الثانى وهو الرقم (١٠١) فقد وجدنا فى تاريخ اليهود الحديث ما يشير إلى دلالة القوة، ورمزته الحربية الضاربة، وهى (القوات الخاصة) الإسرائيلية، والتى كانت تحمل اسم (القوة ١٠١) وكان قائدها - آنذاك - الجنرال أرييل شارون^(٢).. أما الذكورة المرافقة لها فهى (شعب إسرائيل) فيما الأنوثة الشخيناه، تجسدت فى (الأرض)، أى ارتس إسرائيل.

٣ - وأما العدد الأصلى (١٠٠١)، مقصودنا المرتبط بعنوان الحكايات، فسنتناوله وفق النقاش التاريخى المتسلسل الآتى:

(١) ابن خالويه، م. س. ذ، ص ٢٣٥ - ٢٣٦.

(٢) للتفاصيل ينظر، جمال البدرى: الماشيح الصهيونى، م. س. ذ، الفصل الثالث منه «شارون من الوحدة ١٠١ حتى مفاوضات الكيلو ١٠١».

(أ) فى عهد الخليفة العباسى المتوكل على الله (٨٤٧ - ٨٦١ م) بدأت بوادر من التضييق على أهل الذمة، والتمايز ضدهم، وشكل هذا الإجراء بداية النقمة، قياساً إلى العهود السابقة، خصوصاً عهدى هارون الرشيد والمأمون.

(ب) إن الخلفاء الخمسة الذين أعقبوا المتوكل، وهم:

أولاً: المنتصر بن المتوكل (٨٦١ - ٨٦٢ م) قتله الأتراك..

ثانياً: المستعين ابن أخ المتوكل (٨٦٢ - ٨٦٦ م) قتله الأتراك..

ثالثاً: المعتز بن المتوكل (٨٦٦ - ٨٦٩ م) قتله الأتراك..

رابعاً: المهتدى ابن أخ المتوكل (٨٦٩ - ٨٧٠ م) قتله الأتراك..

خامساً: المعتمد بن المتوكل (٨٧٠ - ٨٩٢ م) توفى مسموماً..

إذن كلهم انتهوا نهاية غير اعتيادية، ولم تستقر عاقبة الخلفاء إلا مع عودة الخلافة من سامراء - على يد المعتمد - الذى كان بين بين (نصف عهده فى سامراء ونصفه الآخر والأخير فى بغداد)، حتى كان الخليفة المعتضد بن الموفق بن المتوكل، أول خليفة استقر بكامل عهده فى بغداد منذ أيام المأمون بن هارون الرشيد..

(ج) فى عهد الخليفة المعتضد بالله (٢٧٩هـ / ٨٩٢ م) نلاحظ احتضانه لليهود، مما أتاح لهم السيطرة على عدة وظائف حكومية.. ومن مظاهر هذا التغيير:

١ - ترجمة التوراة من العبرية إلى العربية - بشكل كامل - لأول مرة

فى التاريخ، على يد الحاخام والفيلسوف سعديا الفيومى (٨٩٢ - ٩٤٤م)^(١).

٢ - اعتماد كبار التجار اليهود كمركز إقراض تعتمد الدولة العباسية، من خلال مكتب عمران اليهودى وولديه فنحاس وهارون، اللذين امتد نفوذهما إلى عهد الخليفة المقتدر بالله (٩٠٨ - ٩٢١م) نتيجة علاقتهما القوية مع الوزير (ابن الفرات)، مما حافظ على استمرار مكتب عمران وأولاده بمثابة بنك الدولة الرسمى، دون تأثيره بالسياسة^(٢).

وفى هذا العهد من الحرية النسبية والعلاقة الحسنة بين الخلافة واليهود، تم وضع الخطوات شبه النهائية فى كتابة ألف ليلة وليلة..
(د) استمر آل المتوكل فى توارث الخلافة على التوالي، فكان منهم بعد المعتضد:

أولاً: المكتفى (٩٠٢ - ٩٠٨م) ..

ثانياً: المقتدر (٩٠٨ - ٩٣٢م) ..

ثالثاً: القاهر (٩٣٢ - ٩٣٤م) ..

رابعاً: الراضى (٩٣٤ - ٩٤٠م) ..

خامساً: المتقى (٩٤٠ - ٩٤٤م) ..

(١) يذكر ابن النديم، الفهرست، م. س. د، ص ٢٢، أن أول ترجمة للتوراة كانت فى زمن الخليفة هارون الرشيد، على يد أحمد بن عبدالله بن سلام (أبوه كان يهودياً ثم أسلم). لكن ترجمة الفيومى هى أول ترجمة قام بها يهودى.. أما التلمود فقد ترجم لأول مرة إلى العربية على يد أبى داود اليهودى فى الأندلس سنة ١١٦١م.

(٢) للتفاصيل، خلدون ناجى معروف: الأقلية اليهودية فى العراق، القاهرة ١٩٧٢، ص ١١٢.

سادساً: المستكفي (٩٤٤ - ٩٤٦ م) ..

سابعاً: المطيع (٩٤٦ - ٩٧٤ م) ..

ثامناً: الطائع (٩٧٤ - ٩٩١ م) ..

وهو آخر الخلفاء من آل المتوكل بن الواثق بن المعتصم بن هارون الرشيد. وجاء من بعدهم الخليفة القادر بالله وهو أحد أفراد البيت العباسي، لكنه ليس من نسل الخلفاء المباشرين، وتمت توليته بأمر وقوة بهاء الدولة البويهى الموجود فى بغداد، واستمر أبناء القادر فى تولي الخلافة حتى إسقاطها نهائياً على يد المغول (٦٥٦هـ/ ١٢٥٨م) فى عهد المستعصم بالله.

(هـ) فى عهد الخليفة القادر بالله (٩٩١ - ١٠٣١م) تم نشر وإذاعة حكايات ألف ليلة وليلة، من خلال مجالس بغداد ونواديها.. لقد حارب القادر بالله اليهود فى كل المجالات، وأغلق المدارس اليهودية ومراكز الفكر والدين الخاصة بهم.. عند ذاك كان رد الفعل الجاهز لليهود، ترويح حكايات الليالى وفق أساليب ذلك العصر.. ثم الانتقال بنشاطهم إلى بلاد الأندلس بشكل نهائى^(١).

(١) التفاصيل ينظر، محمد بحر عبدالمجيد: اليهود فى الأندلس، المكتبة الثقافية، القاهرة ١٩٧٠.. من جانب آخر فإن ثمة تبريراً منطقياً ساعد على تفادى حساسية وعلانية انتشار ألف ليلة وليلة بين الناس فى زمن الخليفة القادر، وهو أن هذا الخليفة ليس من سلسلة ونسل الخلفاء السابقين له بشكل مباشر، مما يعنى استساعة تناول حياة اللهو والخلاعة التى وردت فى الليالى على عهود الخلفاء الأولين، خصوصاً وأن الحاكم الفعلى كان - آنذاك - بنى بويه وهم من الفرس الذين ورد مايشير إلى بعض أمجادهم فى حكايات الليالى.

(و) إن اليهود في انتقالهم من بلد إلى آخر يحملون معهم (الذهب والكتب)، ولا شك أنهم بهجرتهم من بغداد إلى الأندلس قد حملوا معهم ذهباً، وكتباً، منها التوراة والتلمود وألف ليلة وليلة، بنسخة أو أكثر.. ولأن الأندلس أصبحت أيضاً مركز الكابال اليهودي، كانت الرؤية الألفية المرتبطة بانتظار تحقيق النبوة بظهور الماشيح اليهودي المنتظر.. من هنا فإن ألف ليلة وليلة تعنى (كابالياً) ألف سنة، وإضافة (ليلة) بمعنى (سنة) لمعادلة الفرق مع التقويم العبري.. وإذا كانت ليلة القدر عند المسلمين خير من (ألف شهر) فلماذا لا تكون (الليلة) التوراتية خير من (ألف عام)؟. ونزيد القول إن في العنوان أيضاً معادلة تتعلق (بشعب الله المختار)، فكان ألف ليلة غير يهودية تعادلها ليلة يهودية واحدة.. وإذا أردنا توخي الدقة المباشرة، فكان شهر يار (الرب - الملك) جرب ألف امرأة أو (أمة) فوجدتها خائنة لا تستحق أن تحمل (الرسالة) والعهد المقدس.. فجات المرأة أو الأمة/ الشخينياه/ إسرائيل، متجسدة بامرأة لتحافظ على هذه الأمانة وتصون العهد المقدس مع الرب، فحافظ الرب على وجودها.. لقد ختمت شهرزاد حكايات الليالي الألف، ولم تنته إلا على يديها مما يوحى أن (فجر وسبت التاريخ) سيبقى بيد يهودية.. فسكتت شهرزاد عن الكلام المباح، لتعمل ألف سنة وعام بصمت دون صياح.. من المساء إلى الصباح.

الليالى فى أمريكا

يخطيء من يظن أن النفوذ اليهودى فى أمريكا، تكوّن على إثر انتقال مركز الحركة الصهيونية من لندن إلى الولايات المتحدة الأمريكية، فى أعقاب الحرب العالمية الأولى.. إن هذا النفوذ مرتبط بالوجود اليهودى الأول المرافق للهجرات البيورتانية الأولى التى وصلت واستقرت فى مناطق الساحل الشرقى (نيو إنكلند)، للعالم الجديد لما يعرف الآن بالولايات المتحدة الأمريكية.

قلنا فى هامش سابق، إن ثمة قاسماً مشتركاً ما بين اليهودية والحركات الإصلاحية - المسيحية (اللوثرية والكالفانية والكنيسة الإنجيلكانية)، فهذه الفرق الجديدة المنشقة عن الكاثوليكية، انطلقت من أساسين:

١ - التراث العبرى كما ورد فى الكتاب المقدس، خصوصاً فى العهد القديم (التوراة).

٢ - تراكمات الواقع المسيحى - الكاثولىكى، كما مثلته الكنيسة البابوية آنذاك.

من هنا رأت هذه الفرق والحركات الإصلاحية المسيحية، فى اليهودية

(الأصل) الذى اعتمدته فى الانشقاق عن سلطان الكنيسة البابوية -
الكاثوليكية، لأن العهد القديم هو النبع الذى استقى منه جميع المسيحيين،
وليس من حق البابوية احتكاره لوحدها.. ولاشك أن وراء كراهية اليهود
للكنيسة الكاثوليكية - بالمقابل - سبباً اقتصادياً يتعلق بالصراع الذى حصل
جاء الحروب الصليبية، وتعرض مركز ودور اليهود التجارى إلى التهميش،
وقد بدأ فك احتكار اليهود للتجارة الدولية مع الحروب الصليبية، والاستيلاء
على بيت المقدس، وبالتالي على خطوط التجارة.. ولم يأت القرن الحادى
عشر إلا وقد قضى على احتكار اليهود للتجارة الدولية، وبحلول القرن الثانى
عشر أضحى الجزء الأكبر من التجارة اليهودية، تجارة محلية، واقتحم
التجار المسيحيون مجال التجارة الدولية، بل قاموا بتنظيم أنفسهم على
شكل نقابات دينية مسيحية لايمكن لليهود الانتماء إليها..^(١)، وهذا من بين
أسباب أخرى دفعت باليهود إلى تأييد الحركات الإصلاحية البروتستانتية،
المضادة للكنيسة الكاثوليكية..

كانت أوروبا - عصر النهضة - ما تزال تحت تأثير سلطان البابوية، حتى
فى الدول القومية التى أعلنت تأييدها لهذه الحركات.. مما عجل من الهجرة
البيورتانية خصوصاً مع بريطانيا.. إلى العالم الجديد، فمازالت أوروبا
تتعرض لذيول ماسمى بمحاكم التفتيش ولو بشكل غير مباشر.. ولأن انتقام

(١) للتفاصيل ينظر، عبد الوهاب المسيرى: الأيدولوجية، م. س. د، ص ٢١ - ٢٢.

وكذلك، Cecil Roth's A history of the Jews from Earliest times through the day war, New York; Schocken book, 1970, P. 191.

البابوية انصب على جميع المعارضين والمشبوهين بموجب قياساتها للهرطقة والخروج عن الكاثوليكية فإن البروتستانت واليهود كانوا الأكثر ضرراً من غيرهم، مما جعلهم معاً يرحلون إلى العالم الجديد، بكل ما يعنيه هذا العالم من حرية وأمان واستقرار...

وكعادتهم في معظم المجتمعات.. انفرد اليهود بإدارة النظام المالي، والصيرفة وإنشاء البنوك في المجتمع الجديد.. ومع تنامي واتساع دوائر المدنية الجديدة كان المال اليهودي يزداد اتساعاً وتأثيراً وسلطة على الأفراد والدولة.. فما علاقة ذلك بألف ليلة وليلة؟^(١).

الولايات المتحدة الأمريكية، كما ظهرت بعد الاستقلال عن الإمبراطورية البريطانية، عام ١٧٧٦م.. وانتهاء الحرب الأهلية فيها بتوحيد الولايات الشمالية والجنوبية، أصبحت هي القلب من العالم الجديد..

١ - مساحة واسعة ما بين محيطين:

الأول: المحيط الأطلسي..

الثاني: المحيط الهادي..

٢ - وما بين مناخين متناقضين/ متكاملين:

الأول: المتجمد وشبه المتجمد..

الثاني: الدافئ - الاستوائي..

(١) «وكانت الليالي سبباً في عناية الأوروبيين بأدابهم الشعبية، بل أذهب إلى أبعد من هذا، أنها كانت عاملاً من عوامل الثورة الفرنسية»، صفاء خلوصي: الأدب المقارن في ألف ليلة وليلة، دار الشؤون الثقافية، بغداد، ١٩٨٦، ص ٣٩.

٣ - وما بين عالمين سابقين:

الأول: القديم فى أسيا وأفريقيا..

الثانى: الوسيط فى أوروبا..

٤ - وما بين نظامين اقتصاديين:

الأول: الإقطاعى المتخلف فى معظم أقاليم العالم القديم، خارج أوروبا..

الثانى: الرأسمالى التقليدى، شبه الصناعى، للاستعمار الأوروبى..

٥ - وما بين فلسفتين متنازعتين:

الأولى: المتأثرة بالفلسفة الأوروبية التقليدية (الأنكلوسكسونية) ..

الثانية: الفلسفة المحلية البراغماتية - النفعية ذات رؤية جديدة.

ووسط هذه (الثنائية) تولدت فكرة الفردوس الأمريكى الجديد، المطعم
بنكهة التوراة - التلمود والإنجيل وألف ليلة وليلة.. فما هو هذا الفردوس
الجديد؟

بطبيعة الحال، إن الإنسان - عموماً - وجود متوازن، جسد وروح..

(أ) الجسد هو الفردوس الأرضى - المادى..

(ب) الروح هو التاريخ الفكرى - السامى..

ومن جدلية (الفردوس والتاريخ) أو (الجسد والروح) أو (المادة والفكر)
أو (النسبى والمطلق).. تكون حضارة الإنسان الصحيحة..

أما الديانة اليهودية، فهي ذات نزعة (حلولية) تميل فيها إلى الجسد/ المادة/ النسبي، أكثر مما تميل بها إلى الروح/ الفكر/ المطلق.. لأن أساسيات (البراغماتية - النفعية) تؤكد على الطابع المتجسد استهلاكياً في (الفردوس الأرضي)، لارتباط ذلك بالعمق العقائدي القائم على (آخرة الأيام والرؤية الألفية) أكثر من الإيمان بعقيدة البعث والعالم الآخر.. التي تتقاطع معها اليهودية.. وهو نفس الميل للإنسان في الولايات المتحدة الأمريكية.. هو يهرب من التاريخ ليعيش في الفردوس^(١)، على الرغم من أن الحضارة الأمريكية لايزيد عمرها على قرنين، بينما (اليهودية) تنتمي إلى عشرات القرون من العمق التاريخي، لكن كلاهما - من خلال التجربة الأمريكية - يرفضان التاريخ، ويحولانه إلى مفهوم أسطوري مبسط:

- ١ - الأمريكان هم سلالة البيورتان أي البروتستانت المتطهرون الرافضون للمظهرية الكاثوليكية المليئة بالزخارف والتماثيل، ويطالبون بالعودة إلى البساطة والبراءة الأولى كما كانت في العهد القديم والجديد^(٢).
- ٢ - واليهود رافضون لتاريخهم بعيداً عن أورشليم، لأن وجودهم مع الآخرير ظاهرة مرفوضة - مؤقتة.. لذا فهم أيضاً يريدون العودة إلى (البساطة الأولى) ..

(١) للتفاصيل ينظر، عبد الوهاب المسيري، الفردوس الأرضي - دراسات وأنطباعات عن الحضارة الأمريكية الحديثة، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت ١٩٧٩، ص ١١ - ١٢.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ١٧.

الأمريكان - البيورتان - البروتستانت، يرون حياتهم السعيدة في الفردوس الأرضي، المتحقق من الفعل الحضاري - الصناعي - العسكري..
واليهود - بكل تسمياتهم، يرون حياتهم السعيدة في الفردوس الإسرائيلي الجديد، المسيطر على وجدان الفرد اليهودي المقيم بعيداً عن أورشليم (المقدسة)...

وهذا من بين أهم الأسباب التي تفسر نظرة الكثير من يهود العالم، خصوصاً في أوروبا والولايات المتحدة الأمريكية إلى إسرائيل «إنها كيان ميتافيزيقي، يحقق نبؤات العهد القديم»^(١).

ومن نقاط تشابه وجهتي النظر الأمريكية - اليهودية، في تحقيق هذا التقارب:

(أ) إن مؤسسى الجمهورية الأمريكية، بعد إعلان الاستقلال عن بريطانيا، قد، «فكروا في جعل اللغة العبرية، لغة الدولة الرسمية، باعتبار أن الجمهورية الوليدة هي صهيون الجديدة»^(٢).

(ب) إن الأمريكان الأوائل كانوا يريدون إنشاء (صهيون جديدة) أو ماسمى - آنذاك - بـ (مدينة على التل) لتتنظر إليها كل الأمم، تحاكي أفعالها، ولذا يعم الخير، ويأتى (الخلاص)..

(١) المصدر السابق نفسه، ص ١٨.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٢١. للتفاصيل ينظر، فاخر عبدالرزاق: ألف ليلة وليلة في أمريكا - استطلاع عام، مجلة آفاق عربية، العدد الثالث، (خاص عن الاستشراق)، بغداد ١٩٨٩، ص ٢٧ - ٤٢.

(ج) بسبب رفضها للتاريخ، فبركت الولايات المتحدة الأمريكية، أسطورة السوبرمان، أو (آدم الديمقراطي الجديد)، الذى يأتى إلى الأرض أو الجنة العذراء، ليقيم فيها ويستلهم كل مافى التراث العالمى من إيجابيات، وينفتح على كل الحضارات.

(د) واليهود أنشأوا أسطورة (اليهودى الخالص) أو النقى.

(هـ) هناك تشابه آخر هو ظهور (الكابوى الأمريكى) مقابل شخصية (الحالوتس)، أو الرائد اليهودى المسلح، كلاهما مؤمنان بالفلسفة البراجماتية - الذرائعية، التى تميل إلى الفعل المحقق للنجاح، بغض النظر عن الوسائل والأساليب المتبعة، لتحقيق هذا النجاح.. ولو تعمقنا فى هذه الفلسفة لتحديد أساسها، لوجدناه أساساً (اقتصادياً) فيه شخصية التاجر.. فالحالوتس اليهودى أو الرائد هو التاجر المغامر الذى يتاجر بكل شىء، ويخاطر بكل شىء، حتى بحياته، (الكابوى) مثلما كان (السندباد) التاجر المغامر، فى ألف ليلة وليلة، يفعل ذلك..

على الرغم من التبلور التقنى والحضارى العلمى الهائل - اليوم - فى الولايات المتحدة الأمريكية، فإن مظاهر السحر والأسطورة تنتشر فيها بشكل يفوق غيرها من الدول والمدن الحديثة.. فدكاكين السحر والشعوذة وقراءة الكف والتنبؤ والتنجيم.. لاتقل عدداً عن المدارس والكليات فيها.. خصوصاً فى (نيويورك)، كما أن مظاهر التعود من الأرقام والأيام المشؤومة تكاد تكون مهيمنة على العقلية الشعبية للأمريكان.. وباختصار فإن

(الإسرائيليات)، التي تم استعراض خطوطها العريضة في هذه الدراسة عن ألف ليلة وليلة، نراها مجسدة بوضوح تام في الحياة الاجتماعية الأمريكية المعاصرة.. ومما يؤيد هذه الإشارة أن اليهود عبر مؤسسات وجمعيات مختلفة.. من وراء هذا الانتشار السحري.. بما فيه إصدار المجلات المتخصصة، والأفلام والكتب والنشرات..

فهل انتقلت (ألف ليلة وليلة) مع هجرة أول مجموعة يهودية، عبرت المحيط الأطلسي إلى العالم الجديد، على أثر طرد اليهود من أسبانيا، أم تلك التي هاجرت مع البيورتان من بريطانيا؟.. فأرادت نفس العقلية اليهودية التي كتبت ألف ليلة وليلة، تحقيق النبؤات الكابالية في أرض جديدة مناسبة بعد أن فشلت بذلك إبان العهود العباسية والأندلسية؟، وهل ستكون ألف ليلة وليلة - كما أرادتها شهرزاد - بداية للأمل والمستقبل الفردوسي، أم ستكون (نهاية التاريخ) كما طرحها فوكي ياما؟..

وأدرك شهرزاد الصباح، فسكتت عن الكلام المباح، وغير المباح.

الخاتمة

النبذة

10.

-
- تأسيساً على كل ما سبق، فإن خاتمة هذه الدراسة تتلخص فى الآتى:
- ١ - أن العمل الفكرى والعقائدى للديانة اليهودية من بعد النبى موسى عليه السلام، إنما جاء من مؤثرات وأجواء ومفردات بابلية عراقية قديمة..
 - ٢ - أن التوراة الحالية هى توراة بابلية، وليست التوراة المنزلة على النبى موسى عليه السلام.. لما بين مفردات وتقاليد الحياة العراقية القديمة والتوراة.. من أوجه شبه كبير ومشترك.. أما التلمود، فهو بابلى بكامله.
 - ٣ - أن ألف ليلة وليلة، تم تأليفها فى نفس بيئة تأليف التوراة والتلمود البابليين، ووفق طريقتيهما (المرحلية).. فقد تم وضع أسس وأغراض وأسرار ألف ليلة وليلة إبان عهد الخليفة المتوكل على الله (٢٢٢هـ - ٨٤٧ م)، وتمت عملية كتابتها بشكلها الأولى من قبل سنهدين اليهود تحت إشراف رأس الجالوت وبمساعدة الحاخام المصرى سعديا الفيومى المقيم فى مدرسة سورا بالكوفة، وذلك فى عهد الخليفة المعتضد بالله (٢٧٩هـ - ٨٩٢ م)، فيما تمت عملية نشرها وإذاعتها فى مجالس بغداد، فى عهد

ال خليفة القادر بالله (٢٨١هـ - ٩٩١م)...

٤ - أن المادة المستمدة منها حكايات ألف ليلة وليلة، هي جميع نتاجات الفكر والثقافة والمعرفة، الموجودة في ذلك الوقت، خصوصاً منه النتاج العربي - الإسلامي.

٥ - أن ثمة هدفية سياسية - دينية - نفسية، تقف من وراء التأليف، باتجاهين:

الأول: التخفيف من العداء ضد اليهود من قبل الأوساط غير اليهودية، «ثقافياً».

الثاني: كسب المعتدلين من مختلف الفئات والطبقات والمستويات لتقبل المقولات اليهودية، وبالتالي تقبل الفكر والسلوك اليهودي، «ضمنياً».

٦ - أن عالم ألف ليلة وليلة مزيج من الحقيقة والأسطورة.. واليهود يسعون إلى تجسيده في أية بيئة ملائمة لهم عبر العصور.. لأنه تلخيص لمعظم التراث المكتوب والشفهي للفكر اليهودي (التلمودي والكابالي).

وأخيراً، هل حققت ألف ليلة وليلة (نبوءة) التوراة والتلمود والزوهار، في صياغة عالم يجمع بين التاريخ والفردوس، الواقع والأسطورة، ويمثل (البشارة) بعد (الشتات)؟.. وهل حفظت ألف ليلة وليلة (إسرائيل) بعد سقوط هيكل سليمان في (خاتم سليمان)؟ وهل (العفريت) مازال ينتظر الأوامر ليقول: (شبيك لبيك أنا عبد بين يديك، اطلب واتمنى يا مولاي..)؟

إن ألف ليلة وليلة، فى الألف سنة الأخيرة من التاريخ العربى - الإسلامى، كانت (أفيون الشرق) الثقافى والفكرى والسلوكى، الذى استنشقه (الخاصة) ليعم مفعوله بين جميع العامة.. وإن استمرار تأثيرات (ألف ليلة وليلة) يعنى استمرار سيادة (الميثولوجيا) على عموم الشرق، بكل مظاهر التخلف التى تؤدى إليها سياسياً واجتماعياً ونفسياً وثقافياً، وفى النسق القيمى الدينى للإسلام.. وفى تشويه صورة الشخصية العربية - الإسلامية لدى الرأى العام العالمى، إعلامياً ونفسياً..

المراجع والمصادر

أولاً - المراجع:

- ١ - الكتب الدينية: التوراة - التلمود - الزohar - القرآن الكريم.
- ٢ - ابن النديم: الفهرست، تحقيق رضا المازندراني، طبعة طهران، (بلا).
- ٣ - أبو عبدالله الخوارزمي: مفاتيح العلوم - طبعة ليدن، هولندا ١٨٩٥.
- ٤ - أبو يوسف القاضي: كتاب الخراج، طبعة بولاق، مصر ١٨٨١.
- ٥ - الأب الصالحاني: ألف ليلة وليلة، المطبعة الكاثوليكية للآباء اليسوعيين، بيروت ١٨٨٩.
- ٦ - أبو عبدالله بن خالويه: كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم، مطبعة دار الكتب المصرية، القاهرة ١٩٤١.
- ٧ - ابن هشام: سيرة ابن هشام، تهذيب عبدالسلام هارون، ط٥، دار البحوث العلمية للنشر والتوزيع، الكويت ١٩٧٧.
- ٨ - أبو القاسم بن خرداذبة: المسالك والممالك، منشورات دي خوى، ليدن، هولندا ١٨٨٩.

- ٩ - أبو الحسن على بن الحسين المسعودي: مروج الذهب ومعادن الجوهر، ج١، تحقيق محمد محيي الدين، القاهرة ١٩٦٦.
- ١٠ - البيروني: الآثار الباقية من القرون الخالية، ط ليبزك، ألماني ١٩٣٣.
- ١١ - بنيامين التطيلي: رحلة بنيامين في القرن الثاني عشر، ترجمة عزرا حداد، المطبعة الشرقية، بغداد ١٩٤٥.
- ١٢ - حمزة بن الحسن الأصفهاني: تاريخ سني ملوك الأرض والأنبياء، ط جوتفالد، (بلا).
- ١٣ - الطبري: تاريخ الأمم والملوك، ج٣، طبعة القاهرة، (بلا).
- ١٤ - يحيى بن سعيد: المغرب في حلى المغرب، طبعة ليدن، هولندا ١٨٩٨.
- ١٥ - ياقوت الحموي: معجم البلدان، ج٢ وج٤، طبعة القاهرة، (بلا).
- ١٦ - السيوطي: حسن المحاضرة...، ج٢، طبعة بولاق، القاهرة، (بلا).
- ١٧ - المقرئ: الخطط...، ج٢، طبعة بولاق، القاهرة، (بلا).
- ١٨ - القزويني: آثار البلاد، طبعة فوتنجن، ألمانيا ١٨٤٨.
- ١٩ - (ألف ليلة وليلة) الطبعة المصورة عن طبعة بولاق الحجرية لسنة ١٢٥٢هـ، الناشر: مكتبة المثنى ببغداد، المرحوم قاسم محمد الرجب (مجلدان).
- ٢٠ - الزعبي، محمد علي: حقيقة الماسونية، مؤسسة معتوق إخوان، بيروت ١٩٧٤.

ثانياً - المصادر:

- ١ - إبراهيم ليون: المفهوم المادي للمسألة اليهودية، دار الطليعة، ط٢، بيروت ١٩٧٣.
- ٢ - أحمد شلبي: مقارنة الأديان (اليهودية)، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة ١٩٦٦.
- ٣ - أحمد سوسة: العرب واليهود في التاريخ، ط١، وزارة الثقافة والإعلام، بغداد ١٩٧٢، وكذلك طبعة دمشق ١٩٧٥.
- ٤ - أحمد سوسة: ملامح من التاريخ القديم ليهود العراق، ط١، مركز الدراسات الفلسطينية، بغداد ١٩٧٨.
- ٥ - أحمد محمد الشحاذ: الملامح السياسية في حكايات ألف ليلة وليلة، وزارة الثقافة والإعلام، بغداد ١٩٧٧.
- ٦ - أندريه نيهير: جوهر التنبؤية، منشورات كلمان - ليفي، باريس ١٩٧٢.
- ٧ - آدم متزن: الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري، م١، ط٤، دار الكتاب العربي، ١٩٦٧.
- ٨ - إيان لويس: الأصول اليهودية في إسرائيل، مؤسسة الدراسات الفلسطينية، ط١، بيروت، ١٩٩١.
- ٩ - الآباء اليسوعيين: قاموس الكتاب المقدس، الطبعة الجديدة، بيروت ١٩٧١.
- ١٠ - آي، ليتمان: ألف ليلة وليلة - دراسة وتحليل، دائرة المعارف الإسلامية، بيروت ١٩٨٢.
- ١١ - برنار لازار: معاناة السامية والثورة، باريس ١٨٩٥ (مقتطفات مترجمة، لروجيه غارودي).

- ١٢- جمال البدرى: الأحزاب الدينية الإسرائيلية - الجذور التاريخية - النشأة - التطور - الوظيفة، رسالة ماجستير، بغداد ١٩٩٦.
- ١٣- جمال البدرى: هندسة القرآن، منشورات دار الآفاق الجديدة، الدار البيضاء، المغرب ١٩٩٢.
- ١٤- جمال البدرى: النبى إبراهيم خارج المنظور الصهيونى، الدار العربية للطباعة والنشر، بغداد ١٩٨٩، وتم تغيير عنوان هذا الكتاب فى طبعته الثانية إلى «النبى إبراهيم والشرعية السياسية»، ط مصر ١٩٩٩.
- ١٥- جمال البدرى: الماشيح الصهيونى - دراسة فى القيادة الإسرائيلية، غير منشور، بغداد، (بلا).
- ١٦- جمال البدرى: الأماكن الدينية اليهودية فى العراق، غير منشور، بغداد، (بلا).
- ١٧- جيمس فريزر: الفلكلور فى العهد القديم، ج ١، ترجمة نبيلة إبراهيم، دار المعارف بمصر، القاهرة ١٩٨١.
- ١٨- جيرشوم شوليم: التيارات الكبرى فى التصوف اليهودى، منشورات بايو، باريس ١٩٧٧.
- ١٩- جواد على: المفصل فى تاريخ العرب، ج ١، دار العلم للملايين، بيروت، ١٩٦٨.
- ٢٠- جيرالد دى غورى: ثلاثة ملوك فى بغداد، ط ٢، ترجمة سليم طه التكريتى، منشورات مكتبة النهضة العربية، بغداد ١٩٩٠.
- ٢١- ديورانت، ول: قصة الحضارة، ج ٣/م ٤، ترجمة محمد بدران، ط ١، القاهرة ١٩٥٧.

- ٢٢- ديفيد لاندو: الأصولية اليهودية - العقيدة والقوة، ترجمة مجدى عبدالكريم، مكتبة مدبولي، القاهرة ١٩٩٤.
- ٢٣- دافيد باكان: فرويد والتراث الصوفي اليهودي، ترجمة دلال عتريس، المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع، بيروت ١٩٨٨.
- ٢٤- دار المشرق: المنجد فى الاعلام، ط١٦، بيروت ١٩٨٨.
- ٢٥- دار الكتاب المقدس: كتاب العهد القديم والجديد، القاهرة ١٩٨٢.
- ٢٦- دار الكتاب المقدس فى الشرق الأوسط: ٣٦٥ قصة من الكتاب المقدس، بيروت ١٩٩٥.
- ٢٧- حسين فوزى: حديث السندباد القديم، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة ١٩٤٣.
- ٢٨- حسن ظاظا: الفكر الدينى الإسرائيلى - أطواره، ومذاهبه، معهد البحوث والدراسات العربية، القاهرة ١٩٧١.
- ٢٩- طه باقر: مقدمة فى تاريخ الحضارات القديمة، القسم الثانى، بغداد ١٩٥٥.
- ٣٠- ياسين النصير: تحولات المكان فى سفرات السندباد السبع، مجلة التراث الشعبى، العدد الأول، وزارة الثقافة والإعلام، بغداد ١٩٩٣.
- ٣١- يوسف غنيم: نزهة المشتاق فى تاريخ يهود بغداد، مطبعة الفرات، ١٩٢٤.
- ٣٢- كمال صليبيبا: التوراة جاءت من جزيرة العرب، ط٣، ترجمة عفيف الرزاق، مؤسسة الأبحاث العربية، بيروت ١٩٨٦.

- ٣٢- كاثلين كينيون: الكتاب المقدس والتقنيات الأثرية، لندن ١٩٨٦، (مقتطفات مترجمة).
- ٣٤- ليدى دراور: فى بلاد الرافدين، ترجمة فؤاد جميل، بغداد ١٩٦١.
- ٣٥- محمود طرشونة: مدخل إلى الأدب المقارن وتطبيقه على ألف ليلة وليلة، ط٢، منشورات دار الشؤون الثقافية العامة، بغداد ١٩٨٨.
- ٣٦- محمود الشرقاوى: التفسير الدينى للتاريخ، دار الشعب، القاهرة، (بلا).
- ٣٧- مهنا يوسف حداد: الرؤية العربية لليهودية، منشورات ذات السلاسل، الكويت ١٩٨٩.
- ٣٨- محمد بحر عبدالمجيد، اليهود فى الأندلس، المكتبة الثقافية، القاهرة ١٩٧٠.
- ٣٩- نديم عيسى: الأصولية اليهودية فى الكيان الإسرائيلى، كلية العلوم السياسية، جامعة بغداد ١٩٩٥.
- ٤٠- سهير القلماوى: كتاب ألف ليلة وليلة، دار المعارف بمصر، القاهرة ١٩٥٩.
- ٤١- سيد مظفر الدين نادنى: التاريخ الجغرافى للقرآن، ترجمة عبدالشافى غنيم، لجنة البيان العربى، القاهرة ١٩٥٦.
- ٤٢- سامى سعيد الأحمد: الأسس التاريخية للعقيدة اليهودية، منشورات كلية الآداب، جامعة بغداد، ١٩٦٩.
- ٤٣- سليمان مظهر: قصة الديانات، ط١، منشورات الوطن العربى، بيروت ١٩٨٤.

- ٤٤- على شلق: ألف ليلة وليلة (الأرقام)، مجلة المورد، العدد الرابع، وزارة الثقافة والإعلام، بغداد ١٩٧٩.
- ٤٥- عباس محمود العقاد: إبراهيم أبو الأنبياء، ط دار الهلال، القاهرة، (بلا).
- ٤٦- عبدالوهاب المسيري: موسومة المفاهيم والمصطلحات الصهيونية - رؤية نقدية، مركز الدراسات السياسية والاستراتيجية بالأهرام، القاهرة ١٩٧٥.
- ٤٧- عبدالوهاب المسيري: الأيديولوجية الصهيونية - دراسة في علم اجتماع المعرفة، ج ١، عالم المعرفة، الكويت ١٩٨٢.
- ٤٨- عبدالوهاب المسيري: الفردوس الأرضي - دراسات وانطباعات عن الحضارة الأمريكية الحديثة، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت ١٩٧٩.
- ٤٩- عبدالوهاب المسيري: اليهودية والصهيونية وإسرائيل، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت ١٩٧٥.
- ٥٠- عبدالمحسن الخشاب: تاريخ اليهود القديم بمصر، مكتبة مدبولي، القاهرة ١٩٨٩.
- ٥١- على الشوك: الأساطير بين المعتقدات القديمة والتوراة، شركة بابل للنشر، الرباط، المغرب ١٩٨٩.
- ٥٢- عبدالغنى الملاح: رحلة في ألف ليلة وليلة، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت ١٩٨١.
- ٥٣- عز الدين غريبة: فلسطين - تاريخها وحضارتها، منشورات اتحاد المؤرخين العرب، بغداد ١٩٨١.

- ٥٤- فؤاد محمد شبل: توينبى مبتدع المنهج التاريخى الحديث، الهيئة المصرية العامة، القاهرة ١٩٧٥.
- ٥٥- فاخر عبدالزراق: ألف ليلة وليلة فى أمريكا، مجلة آفاق عربية، عدد خاص عن الاستشراق، العدد الثالث، بغداد ١٩٨٩.
- ٥٦- صفاء خلوصى: الأدب المقارن فى ألف ليلة وليلة، دار الشؤون الثقافية العامة، بغداد ١٩٨٦.
- ٥٧- صلاح عبدالفتاح الخالدى: الشخصية اليهودية من خلال القرآن - تاريخ/سمات/مصير، ط١، دار القلم، دمشق ١٩٨٧.
- ٥٨- قاسم عبده قاسم: ماهية الحروب الصليبية، عالم المعرفة، الكويت ١٩٩٠.
- ٥٩- روجيه غارودى: الأساطير المؤسسة للسياسة الإسرائيلية، مكتب الغد العربى، القاهرة ١٩٩٦.
- ٦٠- توينبى: تاريخ البشرية، ج ١، الألفية للنشر والتوزيع، ترجمة نقولا زيادة، بيروت ١٩٨١.
- ٦١- خلتون ناجى معروف: الأقلية اليهودية فى العراق - ١٩٢١/١٩٥٢، القاهرة ١٩٧٢.
- ٦٢- خليل أحمد خليل: تطور الأسطورة فى الفكر العربى، دار الطليعة، بيروت ١٩٨٠.
- ٦٣- غوستاف لوبون: اليهود فى تاريخ الحضارات الأولى، ترجمة عادل زعيتر، القاهرة ١٩٥٠ (*) .

(*) فى معظم المراجع والمصادر راعينا (شهرة) الاسم على الترتيب الاكاديمى.

ثالثاً - المصادر باللغة الإنكليزية :

1. C. Danby: The Babylonian Talmud, London, 1935.
2. Cecil Roth: A history of the Jews from Earliest Times, Throught the Day war, New York, Schocker Book, 1970.
3. H. Gunkel: Israel and Babylon the Influence of Babylon on the Religion of Israel, Philadelphia, 1904.
4. J. Neusmer: History of the Jews in Babylonia, Vol. 1, The parthian period, Leideh, 1965.
5. J. Pritchard, Archaeology and the old testamen Princeton, 1958.
6. Lady Magnus: Outline of Jewish histrory from B.C. 586 to C.E. 1885, London, 1924.
7. S. Daiches: The Jews in BBabylonia in the time on Ezre and Nehemiah according to Babylonian - Inscritions, Londond, 1910.
8. Schweitzer, Fredrick M.: A history of the Jews since the fi-rst century A.D., New York, MacMillan, 1971.
9. W. Keller: The Bible as history, archaeology confirms the books, London, 1958.

المحتويات

٣	■ الإهداء
٥	■ مقدمة الطبعة الثانية
	■ مقدمة الطبعة الأولى:
٩	الإطار النظري للدراسة
١١	● أهمية الف ليلة وليلة
١٣	● منهج البحث والدراسة
١٥	● فرضية البحث والدراسة
١٧	● الغاية من هذه الدراسة
	■ الفصل الأول:
١٩	الأعماق التاريخية والفكرية
٢١	● المبحث الأول : اليهود في العراق القديم
٢٧	● المبحث الثاني، بابلية التوراة والتلمود
٣٧	● المبحث الثالث، الثالوث الشرقي المشترك
٤٣	● المبحث الرابع، التقاطع الفكري العباسي
	■ الفصل الثاني:
٤٧	من الضرات إلى النيل
٤٩	● المبحث الأول، يهود بغداد في العصر العباسي
٥٩	● المبحث الثاني، عراقية الف ليلة وليلة

● المبحث الثالث، ألف ليلة وليلة المصرية ٦٥

● المبحث الرابع، جغرافية ألف ليلة وليلة ٧٣

■ الفصل الثالث:

الإسرائيليات في ألف ليلة وليلة ٨٣

● المبحث الأول، الإعلام والسياسة ٨٥

● المبحث الثاني، المال والتجارة ٩٣

● المبحث الثالث، الجنس والمرأة ١٠٣

● المبحث الرابع، السحر والأسطورة ١١١

■ الفصل الرابع:

الكلام غير المبساح ١١٧

● المبحث الأول، العهد الثالث ١١٩

● المبحث الثاني، ألف ليلة وليلة والماسونية ١٢٥

● المبحث الثالث، الرؤية الألفية في ألف ليلة وليلة ١٣٣

● المبحث الرابع، الليلي في أمريكا ١٤١

■ خاتمة:

النبذة ١٤٩

■ قائمة المراجع والمصادر ١٥٥

المؤلف في سطور

- من مواليد محافظة صلاح الدين «سامراء» ١٩٥٧، في العراق.
- خريج جامعة بغداد «١٩٨٠».
- اهتم في الماجستير بالتاريخ السياسي الحديث في موضوع «الأحزاب الدينية الإسرائيلية».
- اهتم في الدكتوراه بالتاريخ السياسي المعاصر في موضوع «الأحزاب الدينية المصرية».
- عضو اتحاد الأدباء والكتاب والمؤرخين العرب.
- عمل ملحقاً ثقافياً في المملكة المغربية.
- حالياً الملحق الثقافي في جمهورية مصر العربية.

أهم مؤلفات الكاتب

١. الثورة والسياسة الدولية.
٢. الخليج العربي في المنظور القومي.
٣. هندسة القرآن.
٤. النبي محمد . رؤية معاصرة.
٥. اليهود وألف ليلة وليلة.
٦. النبي إبراهيم والشرعية السياسية.
٧. ستون دقيقة مع الرئيس صدام حسين.
٨. الدين الرابع .. رؤية في الشيعة والتشيع.
٩. عدة روايات سياسية أهمها:

- رجال الظل.
- قبل رحيل الشاهد.
- هارون الرشيد في ليلة.
- النبوة.
- الحناء والقمر.

Chapter Three:

Israeli tales in One Thousand Nights and One.

- * 1st Theme/ Information and Politics.
- * 2nd Theme/Finance and Trade.
- * 3rd Theme/Sex and Woman.
- * 4th Theme/Magic and Mythology.

Chapter Fouf:

The unpermissible talk.

- * 1st Theme/ The third Era.
- * 2nd Theme/One Thousand Nights and One and Freemasonry.
- * 3rd Theme/The Tousand vrsion of the One Thousand Nights and One.
- * 4th Theme/Araian Nights in America.

Conclusion:

The Prophecy.

List of References and Sources.

The Jews and "One Thousand Nights and One Night"

Table of Contents:

Introduction:

Theoretical framework of the study

- * Significance of "One Thousand Nights and One".
- * Program of the Research and Study.
- * Hypothessis of the Research and Study.
- * Purpose of this Study.

Chapter One:

Historical and Intellectual Depths.

- * 1st Theme/ The Jews in acient Iraq.
- * 2nd Theme/The old testament and talumd of Babylonia.
- * 3rd Theme/Levatine common trepartite.
- * 4th Theme/The Abbasid intellectual production.

Chapter Twe:

From the Euphrates to the Nile.

- * 1st Theme/ The Jews of Bahgdad in the Abbasid period.
- * 2nd Theme/Iraqi One Thousand Nights and One.
- * 3rd Theme/Egyptian One Thousand Nights and One.
- * 4th Theme/Geography of One Thousand Nights and One.

BIBLIOTHECA ALEXANDRINA

المكتبة الاسكندرانية

**The Jews
and
One Thousand Nights and One Night
A Comparative analytical critical study**

**Author
Dr. Jamal Al-Badri**

Cairo - 2000

١٧.

**The Jews
and
One Thousand Nights and One Night
A Comparative analytical critical study**

**Author
Dr. Jamal Al-Badri**

Bibliotheca Alexandrina



0354198

Cairo - 2000



To: www.al-mostafa.com